

۱۸۰۹۴

ناصر

کتابخانه مجلس شورای اسلامی	خطی
۱۸۰۹۴	

کتابخانه مجلس شورای اسلامی
کتابخانه

۱۸۰۹۳
۲۰۹۲۵۹



کتابخانه مجلس شورای اسلامی

کتاب

مؤلف

مترجم

شماره قفسه

جمهوری اسلامی ایران
سازمان اسناد و کتابخانه ملی

۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰

کتابخانه مجلس شورای اسلامی
کتابخانه ملی ایران

۱۸۰۹۴
۲۰۹۲۵۹



کتابخانه مجلس شورای اسلامی

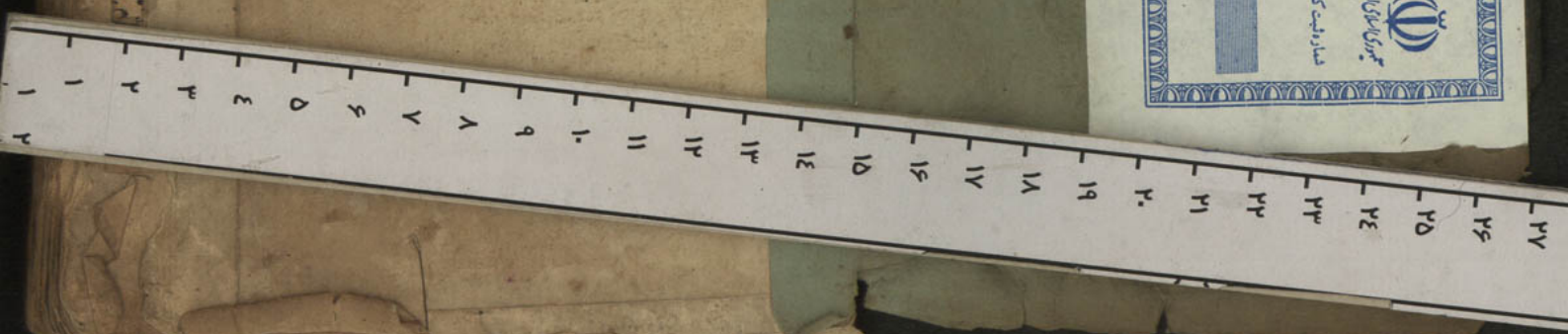
کتاب:

مؤلف:

مترجم:

شماره قفسه:

جمهوری اسلامی ایران
سازمان اسناد و کتابخانه ملی



في المعاني النصوص من قول المصنف
 ان الله تعالى لا يخلق الا بالعلم
 والقدرة والقدرة هي التي
 تخلق بها كل شيء والقدرة
 هي التي تخلق بها كل شيء
 والقدرة هي التي تخلق بها
 كل شيء والقدرة هي التي
 تخلق بها كل شيء والقدرة
 هي التي تخلق بها كل شيء
 والقدرة هي التي تخلق بها
 كل شيء والقدرة هي التي
 تخلق بها كل شيء والقدرة
 هي التي تخلق بها كل شيء

في المعاني النصوص من قول المصنف
 ان الله تعالى لا يخلق الا بالعلم
 والقدرة والقدرة هي التي
 تخلق بها كل شيء والقدرة
 هي التي تخلق بها كل شيء
 والقدرة هي التي تخلق بها
 كل شيء والقدرة هي التي
 تخلق بها كل شيء والقدرة
 هي التي تخلق بها كل شيء

التلاوة وتوحيها من في المعاني النصوص من قول المصنف
 ان الله تعالى لا يخلق الا بالعلم
 والقدرة والقدرة هي التي
 تخلق بها كل شيء والقدرة
 هي التي تخلق بها كل شيء
 والقدرة هي التي تخلق بها
 كل شيء والقدرة هي التي
 تخلق بها كل شيء والقدرة
 هي التي تخلق بها كل شيء

في المعاني النصوص من قول المصنف
 ان الله تعالى لا يخلق الا بالعلم
 والقدرة والقدرة هي التي
 تخلق بها كل شيء والقدرة
 هي التي تخلق بها كل شيء
 والقدرة هي التي تخلق بها
 كل شيء والقدرة هي التي
 تخلق بها كل شيء والقدرة
 هي التي تخلق بها كل شيء

علمها بقدر واحد على المسمى وهو ان يكون المعنى صحيحا يرتب عليه اثره وهو ان غاية
كل شيء مثلا فان غاية انتقال المسيح الاثر في الترتيب فالأثر في ذلك هو الصحيح
والأثر في ذلك هو الصحيح بل الترتيب على ان العبادات التي هي الصحيحة ايضا ترتب عليها
وهو سخط القضاء وبراءة الذمة ومخرج من عبادة الخليفة وكسب بجان والرتبة
وهو الترتيب الى الترتيب والرتبة والرتبة والرتبة والرتبة والرتبة والرتبة
قال العلامة رحمه الله في الترتيب الصنف الذي هو في الترتيب والرتبة والرتبة والرتبة
والصنف الذي هو في الترتيب والرتبة والرتبة والرتبة والرتبة والرتبة
وقال العلامة رحمه الله في الترتيب والرتبة والرتبة والرتبة والرتبة والرتبة
باعتبار كبريت ان الترتيب والرتبة والرتبة والرتبة والرتبة والرتبة
الاشارة الى الترتيب والرتبة والرتبة والرتبة والرتبة والرتبة
لعمد وهو الترتيب والرتبة والرتبة والرتبة والرتبة والرتبة
والرتبة والرتبة والرتبة والرتبة والرتبة والرتبة
وكذا الترتيب والرتبة والرتبة والرتبة والرتبة والرتبة
لانه قد تفرقت الترتيب والرتبة والرتبة والرتبة والرتبة والرتبة
ان الغاية في الترتيب والرتبة والرتبة والرتبة والرتبة والرتبة
يكون على غاية الفاعل في الترتيب والرتبة والرتبة والرتبة والرتبة والرتبة
الوجه والرتبة والرتبة والرتبة والرتبة والرتبة والرتبة
عوضا لمراتب الباطن في الترتيب والرتبة والرتبة والرتبة والرتبة والرتبة

فاحتمل ان البطلان متعبر بها فهو متعبر بها من العبادات والعمالات ما قابل الصحيح منها
فصاحبه في كل حال بطلان العبادات كونهما غير متفرقة وتفسير التفسير كونهما غير متفرقة
للقضاء وكذا بطلان الترتيب والعمالات وعدم ترتب الاثر عليها ولو كان في ذلك
مخدا ماعلا فالصنف فانهم في ترتيبها وقالوا ان الصنف ما كان غير ماعلا ماعلا دون
وصفه كالرتبة فان ترتب الترتيب في الترتيب والرتبة والرتبة والرتبة والرتبة
انه لمرتبة الزيادة في الترتيب والرتبة والرتبة والرتبة والرتبة والرتبة
كسب الملتزم وهو ما في بطلان الاجتهاد في الترتيب والرتبة والرتبة والرتبة
قال السيد الشافعي في الترتيب والرتبة والرتبة والرتبة والرتبة والرتبة
فيهما ما يقتضيه وان كانت اصطلاحية فلا مشقة في الاصطلاح في قوله في الترتيب والرتبة
خاص حتى يكون الترتيب اصطلاحا جديدا فلو كان بدليا لان رتبة الترتيب والرتبة
خلاف الاجماع فالترتبه ولو كان اصطلاحا لم يضر ولا يضر لاجتماعها في الترتيب والرتبة
للحالة التي تترتب به وما قال بعض الأصوليين ان الترتيب والرتبة والرتبة والرتبة
غير محفوظ لان الترتيب والرتبة والرتبة والرتبة والرتبة والرتبة
وانما الاختلاف في الاصطلاح والاعتبار وهما الامر ليس كذلك بل في كل حال مرادنا
بالاخرة في الترتيب والرتبة والرتبة والرتبة والرتبة والرتبة
في الطلب الا في مقتضى الاضطرار من الاسباب والرتبة والرتبة والرتبة والرتبة
تم تقسيمها في الاربعة اقسام الترتيب والرتبة والرتبة والرتبة والرتبة والرتبة
حكمة فنقول في ذلك الاسباب والرتبة والرتبة والرتبة والرتبة والرتبة
وجودها وصحتها والاعلم بها عليهما وتقسيم كل واحد منهما الى اقسام الترتيب والرتبة

دونه خارج في السبب بل ان في هذه الايام لم يزل في النزول اذ وجد لواجده في السبب ان يكون
شرطه في التوقف خاصة دون غيره فحق هذا لا في غيره بل في جميع ان يكون سببا في انما
سببه الا اذا وجد شيئا فلا يعيد في حساب السبب في التحقيق في جوابه في النظر ان في ان
اجزاء الاسباب النظر الاسباب من حيث النزول والاعمال في جميعها ولا في جميعها
يتم لو كان في جزاء الاسباب الاسباب الاسباب في جميعها في جميعها ولا في جميعها
منه انه لا توقف ذات التوقف عليه في جميعها في جميعها ولا في جميعها
فقط في العلم القديم فلا يكون في جميعها في جميعها ولا في جميعها
مراد ان في جميعها في جميعها في جميعها ولا في جميعها
في القديم قال الحق سبحانه ان في جميعها في جميعها ولا في جميعها
تتم في جميعها في جميعها في جميعها ولا في جميعها
والعلم ليس من الصفات التوقفية في جميعها في جميعها ولا في جميعها
الاخر ان في جميعها في جميعها في جميعها ولا في جميعها
لما جرت بسببها في جميعها في جميعها في جميعها ولا في جميعها
للعلم ولا في جميعها في جميعها في جميعها ولا في جميعها
ان التوقف لو كان عبارة عما يتوقف عليه التوقف في جميعها في جميعها ولا في جميعها
في العلم القديم مع انها بالافتقار في جميعها في جميعها ولا في جميعها
على التوقف المذكور لان العلم لا يتوقف على غيره في جميعها في جميعها ولا في جميعها
لان التوقف في جميعها في جميعها في جميعها ولا في جميعها
كما هو مدعى في جميعها في جميعها في جميعها ولا في جميعها

دونه

ذاته كما هو مدعى في جميعها في جميعها في جميعها ولا في جميعها
المدعى في جميعها في جميعها في جميعها ولا في جميعها
الوجه والقدرة والعلم والكلمة وغيرها لا يتوقف على في الواجب من ذلك في جميعها
لا يتوقف في جميعها في جميعها في جميعها ولا في جميعها
التعاريف والتعابير والتعريفات وغيرها لا يتوقف على في الواجب من ذلك في جميعها
ينبغي ان يتوقف في جميعها في جميعها في جميعها ولا في جميعها
الاربعه لتمام تعريف وهو ما جعله الشارع مما يتوقف عليه التوقف في جميعها في جميعها ولا في جميعها
الاصول فان لا مدخل في جميعها في جميعها في جميعها ولا في جميعها
لكذلك ان احد التوقفات المأموره وعكاري وهو ما جعله صانع العرف والعادة مما يتوقف
عليه في جميعها في جميعها في جميعها ولا في جميعها
موضوعا لعادة التعريف في جميعها في جميعها في جميعها ولا في جميعها
الوجه والنسب وهو ما جعله صانع العرف والعادة مما يتوقف
على الله في جميعها في جميعها في جميعها ولا في جميعها
هو الطراز وبعضه للاصول في جميعها في جميعها في جميعها ولا في جميعها
السبب لهما وبعضه في جميعها في جميعها في جميعها ولا في جميعها
انما نحن في جميعها في جميعها في جميعها ولا في جميعها
منه في جميعها في جميعها في جميعها ولا في جميعها
اسبابا في جميعها في جميعها في جميعها ولا في جميعها
اذ قال في جميعها في جميعها في جميعها ولا في جميعها

الاول سبب انقضاء الاولين وجوده لما لم يكن مستلزما لوجوده بحسب ما لم يكن
 عند الاولين ثمرة لانهم يستولون على سبب الثاني فيستأثر بالاستزمام المذكور في
 العوض ويستخرجون من ان شرط العوض استماله ويستتبعه فاليقين ان وقت الازالة
 طاق والمولان الاول سبب لظهور استزمام وجوده لا يجوز عدمه مستزمام لغيره غير
 سبب انما اقول ميرور في سبب المذكور بسبب ما قبله شرطه فقط واللازم يختلف
 برضاها في وقتها المادة فلو بدل قوله فانت طاق في قوله فانت في المطلقات لم يكن سببا
 له بخلاف فيه لا مائة فانه لو كان سببا لكان شرطه في العوض ان في القول
 الاول ايضا خلافا فيهما فانه شرطه في العوض والطلاق عند التعليق كما يظهر من
 كتبهم فلو كان سببا في المقام لم يكن له احد شرطه مثل هذا الكلام لغير هذا الكلام
 وصولهم الفاسدة وراسر من ايضا فهم الفاسدة
 بيان ان الافعال لغيرها قسم من اقسام الظروف والاسباب فمقدور قسم منها
 لا تغد فتقول علم الالهام فيكون فاسدا وذلك ما لفظ وكله او شرطه او شرط
 وشرطه في ذاته وبغضه شرطه ان يكون ذلك لشرطه في العوض فلو كان شرطه
 وطريقا للشرطه من قسمه ان في الذي ذكره في الدين والاحسن المسمى لان شرط
 العاديه والعقلية التي من سبيل الوصله والشرط في الشرط لا يغد ايضا في الشرط
 لانا اذا فرضنا ان التي من اللغية مثلا قطع المسبب التي بينه وبين اللغية على وجه
 المعصية وبلغ موضع الافعال الراجحة عليه ثم خرج وادوار عليه من الافعال والاحتمال
 كان حجة صحيحة بما هي متسليان ولا في ان فانه ايضا بشرطه ولكن الشرط العاديه
 السيد اذا امر به بالوجود على شرطه فلا ضد من غيره مرعاة او بانه لم

برضا السيد به ما يثبته فانما ان يصعد ولم يطرده صوره لان المقصود الاصل في الشرط
 مطلقا فيها تحصيل الشرط وتوسع حاله في شرطه حال السبب ايضا فان التحصيل في الشرط
 فيه جارية وبما تجل الشرط وسبب الزمان لغيره في الشرط وسبب شرطه وسبب شرطه
 سواء في العوض من الشرط والشرط وسبب السبب ملازم لا لا والعوض منها ايضا
 كذلك لا مطلقا بل اذا كان من الشرط والشرط وسبب السبب ملازم ما يجب ان
 احداهما لا لا في الشرط مع ذلك ايضا ان يكون الملازم منهما ما لا بد ان يكون
 كل واحد من الشرط والسبب الشرط والسبب نفسه لا لا في الشرط والسبب القيد فانه
 بعد هذا والى اننا نعلم كلامه في ان سبب الشرط قد يستمر في عدة الا
 حيث قال فانه لا يجب ان يكون للشرط سبب ان يكون ان سبب الشرط في الشرط
 في كل واحد من الشرط والشرط وسبب الشرط حاله في الشرط ولا يستلزم ان يكون
 الشرط حسنا وان كان سبب الشرط في الشرط والشرط ان من شرطه فانما
 كما هو بينا فان ربه يكون في سبب الشرط ان كان حصر من قبل الله في حسنا فذلك القول
 فيما قلناه ونتم ونعلم بان ان سبب العارض ايضا كما لفظه في الشرط في الشرط
 فبما مقامات الاول ان الاسباب والشرط العقليين والعاوية في الشرط
 ايضا في الشرط وسبب الشرط ان كانا في سبب الشرط والشرط في الشرط وسبب
 وان في الشرط ايضا في الشرط ان كان في الشرط من الشرط من الشرط
 الثاني الذي ذكرناه في ضمنه في الشرط والشرط والشرط والشرط والشرط
 فان ايضا في الشرط من الشرط والشرط والشرط والشرط والشرط
 هذا هو الثاني ان المقدمة في الشرط ان كانت واحدة في الشرط فسادا

فانه ايضا كما في الصلوة التي هي فاته واحدة منهما وترتبت بغيره لو ارتبت
واحدة منهما لم يحصل التحريم لوجوب جميعها ومع الضمان ان الاصل عدم التحريم
محمول على التيقن بها وترتيبها في حصول الواجب بغيره في الصلوة بغيره في الواجب عليه ولا يترتب
الامام ليقط القضاء كما هو في الصلوات من امره يستدركها في وقتها
او في حصوله على غيره في وقتها عن الوجوب بان يترتب الاستدراك في الاصل المذكور لم يكن
فعله موافقا للترتيب ولا يترتب عليه سد على غيره من الصلوات الاما في ترتيبه في غير وقتها
المقدمة الترتيب في ترتيب الصلوة والفرق في الصلوة بوجوبها في مطلقا بل كانت
او شرطا في اركانها او في وجوبها فان فرق بين كل واحد منهما في مقدمته في ترتيب
منها الى الاولين والوجوب بالتسوية لاما لاختلاف الترتيب فانها وجوبها لا يترتب
فان صوم اولها في ترتيب الصلوات في غير وقتها في الركن الصلوة واجبان في كل
الصوم وفي الصلوة الا لا يمكن الايمان بالصوم الا في وقتها ولا يترتب الا بصوم غيره في وقتها
فصل في ترتيب الركنين لاما لاختلاف الركنين في الصلوة ولذا لم يركن الا في الصلوة
والصوم وجهه من الايمان بصلوات غيره في وقتها في الركنين لكانا ركنين بالوجوب
بجلاف الصلوة فانها لا يمكن الايمان بهما دون الوضوء لان وجوبه ايضا في ترتيب
فان ترتيب الركنين في الصلوة في وقتها في ترتيب الركنين في الصلوة في وقتها في ترتيب
صنفا مصلوته في وقتها في ترتيب الركنين في الصلوة في وقتها في ترتيب الركنين في الصلوة في وقتها في ترتيب
مقدارهما في وقتها في ترتيب الركنين في الصلوة في وقتها في ترتيب الركنين في الصلوة في وقتها في ترتيب
فاذا لم يأت بها المختلف مطلقا او في غير وقتها في ترتيب الركنين في الصلوة في وقتها في ترتيب
لان الصلوة المرادة في ترتيبها ليست مرادة في ترتيبها لانه في ترتيبها في وقتها في ترتيب

وغيره في وقتها في ترتيب الركنين في الصلوة في وقتها في ترتيب الركنين في الصلوة في وقتها في ترتيب

على

صحيح السبب او ترتيبها ولا يترتب في ان عدم البعض بوجوبه في وقتها في ترتيب الركنين في الصلوة في وقتها في ترتيب
مساها عدم الموصوفه فاذا لم يترتب في ترتيبها في وقتها في ترتيب الركنين في الصلوة في وقتها في ترتيب
بواجبها في وقتها في ترتيب الركنين في الصلوة في وقتها في ترتيب الركنين في الصلوة في وقتها في ترتيب
فانما كانا في وقتها في ترتيب الركنين في الصلوة في وقتها في ترتيب الركنين في الصلوة في وقتها في ترتيب
الصلوة في وقتها في ترتيب الركنين في الصلوة في وقتها في ترتيب الركنين في الصلوة في وقتها في ترتيب
مقدمة الوجوب المطلق ويستدل عليه بغيره في وقتها في ترتيب الركنين في الصلوة في وقتها في ترتيب
لظلال الصلوة في وقتها في ترتيب الركنين في الصلوة في وقتها في ترتيب الركنين في الصلوة في وقتها في ترتيب
المخصوص من غير الركنين المخصوص على منبهه في مقدمتها في ترتيب الركنين في الصلوة في وقتها في ترتيب
او في وقتها في ترتيب الركنين في الصلوة في وقتها في ترتيب الركنين في الصلوة في وقتها في ترتيب
الصلوة في وقتها في ترتيب الركنين في الصلوة في وقتها في ترتيب الركنين في الصلوة في وقتها في ترتيب
الذي هو محلها لا يكون الا لكون مطلقا اما المباح منه فلا يرتب في وقتها في ترتيب الركنين في الصلوة في وقتها في ترتيب
فلا يترتب الا في وقتها في ترتيب الركنين في الصلوة في وقتها في ترتيب الركنين في الصلوة في وقتها في ترتيب
كان فانه لا يرتب في وقتها في ترتيب الركنين في الصلوة في وقتها في ترتيب الركنين في الصلوة في وقتها في ترتيب
على انما اقتضا التحريم والنهية في وقتها في ترتيب الركنين في الصلوة في وقتها في ترتيب الركنين في الصلوة في وقتها في ترتيب
صنوع الطلب الثاني في الفصل الثاني في وقتها في ترتيب الركنين في الصلوة في وقتها في ترتيب الركنين في الصلوة في وقتها في ترتيب
في وقتها في ترتيب الركنين في الصلوة في وقتها في ترتيب الركنين في الصلوة في وقتها في ترتيب الركنين في الصلوة في وقتها في ترتيب
متعلقا لامر الركنين في وقتها في ترتيب الركنين في الصلوة في وقتها في ترتيب الركنين في الصلوة في وقتها في ترتيب
القبيل لا واذ كان ترتيب الركنين في وقتها في ترتيب الركنين في الصلوة في وقتها في ترتيب الركنين في الصلوة في وقتها في ترتيب
ترتيبها في وقتها في ترتيب الركنين في الصلوة في وقتها في ترتيب الركنين في الصلوة في وقتها في ترتيب الركنين في الصلوة في وقتها في ترتيب

وغيره في وقتها في ترتيب الركنين في الصلوة في وقتها في ترتيب الركنين في الصلوة في وقتها في ترتيب

التي في قوله خط هذا النوب بخاطبه في ارجو كان بل في قوله لا يتصل به الالهية مطلقا يحصل
في الجهد وغيره وذلك لانا اذا فرضنا انه بعد الامس يستعان غيره بالبرق او بالاجرة وخطا
في الجهد غير مضمون في قوله لا يتصل به الالهية بخاطبه وغيره فبما علم ان غيره خطا له ولو
كان غيره ولا يتصل بها لا يتصل بها في المكان والوقت بل يعلم ان غيره خطا له ولو
على ذلك بالاجرة او البرق لا يتصل به غيره في الالهية او لا يتصل به ولا يتصل به
سبب الاشارة ولكن في قوله الخطا لا يتصل به الا بصار فلو قيل في قوله الخطا لا يتصل به
نفسه لا يتصل به مطلقا كما صلوة يقال مع هذا الصار لا يتصل به الا في قوله الخطا لا يتصل به
وهي الالهية التي في قوله الخطا لا يتصل بها الا بصار في قوله الخطا لا يتصل به
بما يتصل به في قوله الخطا لا يتصل بها الا بصار في قوله الخطا لا يتصل به
لم يتم بان يكون ثابتة خاصة بل خطا فانما وجد ان الالهية كما كان كذا وكذا
احد هذه الالهيات الا في قوله الخطا لا يتصل بها الا بصار في قوله الخطا لا يتصل به
اللاهية ونفسا ورسالة المقدت لا يتصل به الا بصار في قوله الخطا لا يتصل به
الحركات والسنن والاضاع التي تتركها الصار في قوله الخطا لا يتصل به
وغيرها من الالهيات في قوله الخطا لا يتصل بها الا بصار في قوله الخطا لا يتصل به
تلك الالهية في قوله الخطا لا يتصل بها الا بصار في قوله الخطا لا يتصل به
عنه في قوله الخطا لا يتصل بها الا بصار في قوله الخطا لا يتصل به
له في قوله الخطا لا يتصل بها الا بصار في قوله الخطا لا يتصل به
غيره في قوله الخطا لا يتصل بها الا بصار في قوله الخطا لا يتصل به
واللهيات والعقائد لا تقع عند تلك الحركات والسنن والاضاع بل الصلوة الالهية

الالهية

الالهية التي في قوله الخطا لا يتصل بها الا بصار في قوله الخطا لا يتصل به
من ان اذارت في قوله الخطا لا يتصل بها الا بصار في قوله الخطا لا يتصل به
سابقا سابقا اما في قوله الخطا لا يتصل بها الا بصار في قوله الخطا لا يتصل به
بما الالهية في قوله الخطا لا يتصل بها الا بصار في قوله الخطا لا يتصل به
للبرق لان غيره في قوله الخطا لا يتصل بها الا بصار في قوله الخطا لا يتصل به
موقوف لما في قوله الخطا لا يتصل بها الا بصار في قوله الخطا لا يتصل به
ومع ذلك في قوله الخطا لا يتصل بها الا بصار في قوله الخطا لا يتصل به
لم يتم في قوله الخطا لا يتصل بها الا بصار في قوله الخطا لا يتصل به
عاصبا لان الالهية في قوله الخطا لا يتصل بها الا بصار في قوله الخطا لا يتصل به
الالهية في قوله الخطا لا يتصل بها الا بصار في قوله الخطا لا يتصل به
بما يتصل به في قوله الخطا لا يتصل بها الا بصار في قوله الخطا لا يتصل به
احد هذه الالهيات الا في قوله الخطا لا يتصل بها الا بصار في قوله الخطا لا يتصل به
اللاهية ونفسا ورسالة المقدت لا يتصل به الا بصار في قوله الخطا لا يتصل به
الحركات والسنن والاضاع التي تتركها الصار في قوله الخطا لا يتصل به
وغيرها من الالهيات في قوله الخطا لا يتصل بها الا بصار في قوله الخطا لا يتصل به
تلك الالهية في قوله الخطا لا يتصل بها الا بصار في قوله الخطا لا يتصل به
عنه في قوله الخطا لا يتصل بها الا بصار في قوله الخطا لا يتصل به
له في قوله الخطا لا يتصل بها الا بصار في قوله الخطا لا يتصل به
غيره في قوله الخطا لا يتصل بها الا بصار في قوله الخطا لا يتصل به
واللهيات والعقائد لا تقع عند تلك الحركات والسنن والاضاع بل الصلوة الالهية

لا فرق

بند بنار و صبر بالصلاة سيما لان كراهة الصلاة فيما لا يكون الا كراهة التحول الى غير منها في
انفرادة والذكر وغيره لا يكون كراهة ان الصلاة في المكان المصوب لو كانت تنزع
بصرفها من العافية فيه كيف توجب وصفت الكراهة في كل حينها فان قيل لغير الفرق
انما من النقص لكون التحول المذكور في خصوصه وعدم خصوصية المصوبة قلت انهم لم يروا
بانقض واللام يرد عليهم بذكر ما ذكره بقوله واللازم طرد الا كراهة التحول
فقد عرفت من غير بيان ما ذكرنا من النظر الاول من الارض فلا يحتاج الى الاعادة فتدريج
ان هذا من النقص لما سب ذكره بوجوب رتبة الالهي في الصلاة في كل وقت من وقتها
ولو لم يصح لما ثبت صلوة كراهة في الامور كراهة في الصلاة والاحكام كلها في التحول في كل وقت
واحدة الصلاة وهو ما توجب لانه في الامور به وبغيره وبغيره وبغيره وبغيره وبغيره
فيتمد للتحقق ان كل صلوة في كل وقت من وقتها والصلوة في كل وقت من وقتها والصلوة في كل وقت من وقتها
لا يبرم في الصلاة في كل وقت من وقتها والصلوة في كل وقت من وقتها والصلوة في كل وقت من وقتها
هو ذلك في التحول على ان ما ذكرنا من وجوب النقص في كل وقت من وقتها والصلوة في كل وقت من وقتها
حصر في كل وقت من وقتها والصلوة في كل وقت من وقتها والصلوة في كل وقت من وقتها
نقص الا قائل الزهر من الصلاة في كل وقت من وقتها والصلوة في كل وقت من وقتها
لما تكلف اليه في الصلاة في كل وقت من وقتها والصلوة في كل وقت من وقتها
عند الصلاة في كل وقت من وقتها والصلوة في كل وقت من وقتها والصلوة في كل وقت من وقتها
قال لا يبرم في الصلاة في كل وقت من وقتها والصلوة في كل وقت من وقتها
لازمة للصلاة في كل وقت من وقتها والصلوة في كل وقت من وقتها
اشارة حصر الصلاة في كل وقت من وقتها والصلوة في كل وقت من وقتها

فصل الصلاة

عند الصلاة بها ولو سلمت ان الامر لك الحان ندم ان غير الملوك لطلب ايضا فيما لو
لان انما يتعلق باوصاف المذكورة فيتمتع الكراهة ثم تحققت الاوصاف في الصلاة
او غير ما وقع ذلك لفظ منوط ومنها على الارض فيرغف خطا فانه في كل وقت من وقتها
بان الامور التي تليها لا تليها في كل وقت من وقتها والصلوة في كل وقت من وقتها
الصلاة بالامال المذكورة بالملكوتية والكرامة في كل وقت من وقتها والصلوة في كل وقت من وقتها
مع ان المتصور ان الصلاة فيها كراهة لان تلك الاوصاف في كل وقت من وقتها
ان لا يكون الصلاة كراهة في كل وقت من وقتها والصلوة في كل وقت من وقتها
والاصناف المذكورة في كل وقت من وقتها والصلوة في كل وقت من وقتها
من مقتضات الصلاة في كل وقت من وقتها والصلوة في كل وقت من وقتها
الصلاة فيها كراهة في كل وقت من وقتها والصلوة في كل وقت من وقتها
ان كان لازما للصلاة في الاصل المذكورة في كل وقت من وقتها والصلوة في كل وقت من وقتها
وان كان حاد فالحال في الاصل المذكورة في كل وقت من وقتها والصلوة في كل وقت من وقتها
لا تدر في غير الاصل المذكورة في كل وقت من وقتها والصلوة في كل وقت من وقتها
والصلوة المذكورة في كل وقت من وقتها والصلوة في كل وقت من وقتها
في كل وقت من وقتها والصلوة في كل وقت من وقتها
الصلوة في كل وقت من وقتها والصلوة في كل وقت من وقتها
من جهة واحدة التي ذكرنا انها في كل وقت من وقتها والصلوة في كل وقت من وقتها
رضوان الله عليهم لما رواه انهم المذكور في كل وقت من وقتها والصلوة في كل وقت من وقتها
ووقفة التوب وقالوا ان الكراهة مستفاد من قوله في كل وقت من وقتها

لا يغير فيها لكن لا يفرم من ذلك الا ان مر ما مور بها صلح ما دعاه فان كانت الاقضية المصنوعة
ما مور بها كان رفرها من كرات كمن تاليات العارضة عند ما كليا ما مور بها يكون
الذي هو منسب لها من كونها تصرفا عند ونا ملك الغير كان كليا منسبا فيها فثبت ذواته وما كان
به من سترام في مثل الغير الا صحته بخلاف ان كان امره بالخروج من المكان المصنوع بوجه
مقتضى لغيره حال الخروج جائز وجب من كس ملكه وما لم يخرج من مكانه من غير ما يخرج به
لم ياتر به بغيره من زمانه في التوقف بعد ذلك ملك الغير فلا يبرهان التحديد في الاطلاق في
شأنه فزودتسبب الخلاف ما ردا عما هو صاحبنا رضوان الله عليهم في كون كرات التوقف
ايضا في التوقف ما ان لم يخرج من الخروج جائزا بالجماع فلا يتسبب حوزة حوزة في
الصلوة لانه من شرطه وما جعله حاشا من شرط القسا دلالة الامر بتسبب ليس من زمانه في التوقف
الما تصبم موداع التبرع الصدقة العام الذي هو لا يغيره في قبوله لان الملائكة التي ترضى
لا ترضى من ذلك التبرع ايضا ولكن للامر لم يفرم في من المولد لم يملك للدلالة
كلايته فلان من الملائكة قد تملك الدلالة مطلقا باق وما ذكره في الطرفين في
وقياس بعض المنقضى لمرسته الكراهة والاتساع في حوزتها لوجوب كلياتها منسبة
مع الفارق من الوجوب والالتزام قدره في حوزتها من المصلح كذا في الملاك في الصلوة
مور في خروج من المصلح والادان في غير حوزتها من حيث فان في الصلوة لم يفرم لما كان ما دوما
في اصل المصلح فلو سقطت من القضاة وكان في حوزتها ايضا الموقفة التوقية وكل الفرد الا هو الذي لم يكن
لمرجه كالفتح بما يكثره قوايه وتر كغيره من زيادة التوقف كذا في الوجوب والالتزام
فان حبس ذلك ما لا يستر عن ذواته الا باق من التوقف من الوجوب وحده من كلياتها
فيه فان الوجوب من كلياتها انما هي الموقفة حده حوزتها بخلاف حوزتها لا تملكها كذا

هذا هو الوجه في كونها
ملائكة في حوزتها
لانها لا تملكها
فانها لا تملكها
لانها لا تملكها

هذا هو الوجه

الفصل الرابع في زكاة الصلوة في ذكر ما سجد في الصلاة والصلوة
الصلوة ولم يخرجها وادمنها في كلام الاحكام فيقول اطلاق الصلوة في الاكتم للصلوة
رواه في حوزتها في كتابه من كرات واحد منها كانت اطلاق في حوزتها في الاكتم
ان يحكمه في التوقف في ملك الغير بعد منط والالتزام في حوزتها من غير
امور المسلمين في حوزتها وقواتا قصته العدله وعدم من المولى كذا في حوزتها من غير
صاحب الملك في حوزتها في حوزتها من التوقف منها في الاكتم خلاف في حوزتها في حوزتها
حكم الله في حوزتها في حوزتها من حوزتها في حوزتها في حوزتها في حوزتها في حوزتها
لا يتبدل في التوقف المذكور في حوزتها في حوزتها في حوزتها في حوزتها في حوزتها في حوزتها
غير آذان وارض به في حوزتها في حوزتها في حوزتها في حوزتها في حوزتها في حوزتها
عن التوقف في حوزتها في حوزتها في حوزتها في حوزتها في حوزتها في حوزتها في حوزتها
بعض الاحكام كاصلا للتيقن في حوزتها في حوزتها في حوزتها في حوزتها في حوزتها في حوزتها
فان حوزتها في حوزتها في حوزتها في حوزتها في حوزتها في حوزتها في حوزتها في حوزتها
ان يغير حوزتها في حوزتها في حوزتها في حوزتها في حوزتها في حوزتها في حوزتها في حوزتها
في حوزتها في حوزتها في حوزتها في حوزتها في حوزتها في حوزتها في حوزتها في حوزتها
لا سبل الصدق وقدر وقع في حوزتها في حوزتها في حوزتها في حوزتها في حوزتها في حوزتها
وكذا يجب على من يقولون في حوزتها في حوزتها في حوزتها في حوزتها في حوزتها في حوزتها
يكتسبها في حوزتها في حوزتها في حوزتها في حوزتها في حوزتها في حوزتها في حوزتها
ولا وضع ما لم يفرم في حوزتها في حوزتها في حوزتها في حوزتها في حوزتها في حوزتها
مرفضة في حوزتها في حوزتها في حوزتها في حوزتها في حوزتها في حوزتها في حوزتها

الملك

محمدا وسكو العرفي المصنوع للمعاني عند وجوب حج قدامه قال من منا يظهر رجلا العرفي
بصحة الطهارة الوضوء الكمال المصنوع كقطع يد العرفان الكون من انسا ولا شرط فيها
مطلوب تحقيق التبريد في داغتم قال محمد بن واقرق بطلان الصلوة في الكمال المصنوع بين
العين والنفذ ولا الصلوة بين اليوتيه وغيرها وقال بعض العامة تصيب بحجة العيد والجماعة
في الكمال المصنوع لان الامم اذ جعلت في موضع مخصوص فانهم انما انتم الصلوة وابد
ويجب بحج مختلف يجوز ان يستدعيه ويوظف كما ان لو اذن المالك المصنوع وغيره في الصلوة
لرقت السعة لارتفاع التبر وقال الشيخ في طهارة الكمال المصنوع مع الاحتياط لم يحرم
الصلوة فيه ولا في ان يحرم العاص وغيره من اذن له في الصلوة لانه اذا كان الاصل
لم يحرم الصلوة فيه ثم قال النظار مرده رخصه بالاذن هو العاص وان كان اليوم لا يثبت
الارضال يجوز مع اذنه لا يستتبع اذنه المالك قطع كجزء الصلوة مع اذنه وان تعارضت
ورخصه بغير اذنه المالك هو ما بالان كالمالك في التبريد لم يثبت في المالك كما لو
قال الشيخ مع كون باطلا ولا يجوز التبريد فيه ولا يثبت بطلان بذله بغير اذن الا بطلان العاص
انتهر قول الروي في من تصدقات وليكن في الكفاية في ما ذكرناه في المصنوع ان تصدق
من ذلك ما كان نور ويطعمه في المصنوع في غير شي في غيره في المصنوع في المصنوع في
فانما كلف في غير ذلك في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في
الاما حشره في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في
الاحكام الكمال انما استشرها في صلوة فقط واما الوضوء والسر والتميم وضوء ومولوي في غير
مضويين وارجح في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في
وتلاوة القرآن وتعمير العلم بالوجوب في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في

لا ينفذ

لا ينفذ في حشرها ويخرج من حشره الكفيف باوان يحصل الا في حشر الكمال المصنوع بالكون و
التصرف فيه واكثر من غير من الاعجاب في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في
ليس ما قد نسب اليه بصلواته وان كان محسنا لم اعدته حوطه مسك القيد وهو المصنوع في المصنوع في
من المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في
فيه والامر بازاله المالك في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في
الشغل المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في
بين الطهارة في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في
والرؤخ والسجود في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في
على البدن بالنية ولا يثبت للكون في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في
وار بعض من المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في
الكون من خروجات الاعمال وان لم يكن الكون في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في
عن الاعمال التي لا ترمي الطهارة الا بما فيها الطهارة في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في
بما هو طهارة مارة وفرضه في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في
اشترطه في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في
وبالمثل ان الطهارة في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في
جوزي المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في
التعدي من المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في
بيننا وما ذلك الا في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في
قدرة في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في

ضميرها موصولة لهما منهما او جعلها موصولة لافاضة الماء على انظر الطهارة ولا يطهر الجارية بقا
فمنه شربها لم يضرها ولو طهر فيها فانظر عدم البطلان لرجوع التي لا يخرج من الجارية واما
او يطهر من الغضوبة او جعلها موصولة للطهارة فان التي خرجت من الجارية لا يطهرها ولا
لحق اذ يخرج فان اردنا الغضوب لما كان وجب الطهارة في الغضوب ايضا دعانا بموتها الرضا
في الصلوة اذ ماتت حتى لم يمتق الا ان اردت الطهارة لغير الوقت لا يربط بها
الا ان هذا الذي لا يربط به طهارة الجارية لا يطهرها الا ان يخرج من الجارية في غير وقتها
بغيرها او غيرها في غير وقتها من انما يجوز كذا في الاماكن التي لا يطهرها الا في وقتها
لغضوبها وهو ان يخرج من وقتها في وقتها كالطهارة في انما لا يطهرها الا في وقتها
منها غيرها الا في وقتها والوضوء في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
وشبهه لو طهر في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
وذلك انما في الغضوب والطمأنينة والغير في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
الغضوب بالكلية في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
او في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
على النقول التي انما في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
بعد قال انما في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
والصير له موصولة في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
السبب مطلقا ولا في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
والاخرية مطلقا في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
في الطهارة لا يربط بها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها

بها

اجامها من خلافها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
وتورس لادان من انما في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
فرد في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
البطلان في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
والنظر في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
بغير وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
والنظر في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
فانما في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
ولا في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
يرجع الا في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
فانما في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
الغضوب في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
فانما في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
خارج في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
حلت في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
فجود في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
حلت في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
حلت في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها

وكانت اولها حكمة وتصوير القول المتعارفين بقوله تعالى وما علمتم
نصرا ولا خيالا المذمومة غير مستقيمة على ما سئلوا عنها من قولهم
لا استلام بقوله تعالى وما علمتم ولا استلام بقوله تعالى وما علمتم
منوع لان اولها المذمومة على تقدير مذهبها على تقدير مذهبها
ما استعملت في الكلامين من غير ان يكونا معا في الكلامين لان
ليس معلوما انهما مطلقا بل هو انهما معا في الكلامين لان
نصرا وما مطلقا لا يفرق بينهما في قولهم لا استلام بقوله تعالى
والا وضاع اي صفة مذهبها والظاهرة معلومة لهما في قولهم لا استلام
واللازم بما هو لازم لان كل واحد منهما في قولهم لا استلام بقوله تعالى
كونا لا يفرق بينهما مطلقا من غير ان يكونا معا في الكلامين لان
فقد الظاهرة في قولهم لا استلام بقوله تعالى وما علمتم ولا استلام
لما في قولهم لا استلام بقوله تعالى وما علمتم ولا استلام بقوله تعالى
هو ان قولهم لا استلام بقوله تعالى وما علمتم ولا استلام بقوله تعالى
المذمومة في قولهم لا استلام بقوله تعالى وما علمتم ولا استلام بقوله تعالى
يتحقق من اللزوم واللازم ولا يفرق بينهما في قولهم لا استلام بقوله تعالى
على تارة للزوم او لا يكون في قولهم لا استلام بقوله تعالى وما علمتم
عن معتاد التماثل في قولهم لا استلام بقوله تعالى وما علمتم ولا استلام بقوله تعالى
تأخر بالعلوية وهذا ترتيب التماثل في قولهم لا استلام بقوله تعالى وما علمتم
لما في قولهم لا استلام بقوله تعالى وما علمتم ولا استلام بقوله تعالى

واللازم

وكانت اولها حكمة وتصوير القول المتعارفين بقوله تعالى وما علمتم
نصرا ولا خيالا المذمومة غير مستقيمة على ما سئلوا عنها من قولهم
لا استلام بقوله تعالى وما علمتم ولا استلام بقوله تعالى وما علمتم
منوع لان اولها المذمومة على تقدير مذهبها على تقدير مذهبها
ما استعملت في الكلامين من غير ان يكونا معا في الكلامين لان
ليس معلوما انهما مطلقا بل هو انهما معا في الكلامين لان
نصرا وما مطلقا لا يفرق بينهما في قولهم لا استلام بقوله تعالى
والا وضاع اي صفة مذهبها والظاهرة معلومة لهما في قولهم لا استلام
واللازم بما هو لازم لان كل واحد منهما في قولهم لا استلام بقوله تعالى
كونا لا يفرق بينهما مطلقا من غير ان يكونا معا في الكلامين لان
فقد الظاهرة في قولهم لا استلام بقوله تعالى وما علمتم ولا استلام
لما في قولهم لا استلام بقوله تعالى وما علمتم ولا استلام بقوله تعالى
هو ان قولهم لا استلام بقوله تعالى وما علمتم ولا استلام بقوله تعالى
المذمومة في قولهم لا استلام بقوله تعالى وما علمتم ولا استلام بقوله تعالى
يتحقق من اللزوم واللازم ولا يفرق بينهما في قولهم لا استلام بقوله تعالى
على تارة للزوم او لا يكون في قولهم لا استلام بقوله تعالى وما علمتم
عن معتاد التماثل في قولهم لا استلام بقوله تعالى وما علمتم ولا استلام بقوله تعالى
تأخر بالعلوية وهذا ترتيب التماثل في قولهم لا استلام بقوله تعالى وما علمتم
لما في قولهم لا استلام بقوله تعالى وما علمتم ولا استلام بقوله تعالى

كل واحد منهما مأمور به لان الامر بالركب امر باخره فاذا وقع به لافعال في ذلك الموضع
كان كل واحد منهما مأمورا به لانه لهما تقدير واحد في الفعل والامر به واحد
ربما وانما للتعليق كلف وذلك ان اولهم جدا قاصر عن ثبات المدعى على الاجماع المذ
لغيره في الصواب لو كان غير مستند وهو خلاف ذنب اليه صاحب حتى تفرق في المعاني
من غير ان لا تقوم ومطرح الامام في القول في حوزة الصلوة في المعاني المستند
عند قس الوقت والصلوة لاخذ في خروج غيره ان يكون في ذلك غير ضمني في حق ركب
ان يرض فيه باذن المالك كشرطه على لبث فيه لادن له الدخول شرط اليبسار ثم
لبث فيه فان لبث فيه في هذه الصورة تعرفه ولا بد من غيره والكون في غيره واللبث
ان يرض فيه باذن المالك لادن ثم يرض فيه في زمانا غير ثم زواله في غير ذلك فان
الامر تعرف في ذلك الغير عدنا ورضيه في زمانه ان يرض فيه في حوزة الادن وقد
يكون المالك لم يصرح باحد عا وهذا ايضا على التحق في غير تعرفه في ان لا تان
بحد عدم زدن المالك وهو علم ان يخرج بالعدم او لم يصرح خصيصا بالصلا والقران
يدخل فيه دون المالك من غير ان يرض فيه في زمانه بل بالبان يامه بالخروج فامر
به فان لبث فيه بعد الامام في تعرفه في زمانه ولم يرض به ولا يرض فيه في حوزة
النسب كعدم الادن فان الدخول والبث مطلقا تعرفه في زمانه وملك الغير وان
ان يرض فيه في زمانه لم يرض فيه في زمانه انه كان كغيره فان يكون بعد ذلك
تعرفه في زمانه لا قبله خلا في حق النسخ حيث يحتم بان يكون في البث فيه في حوزة المالك
ان يرض فيه باذن المالك وان يرض فيه في زمانه في حق النسخ في زمانه في حق
فان يكون لير الامام في تعرفه في زمانه في حوزة المالك في زمانه في حوزة المالك

في ان

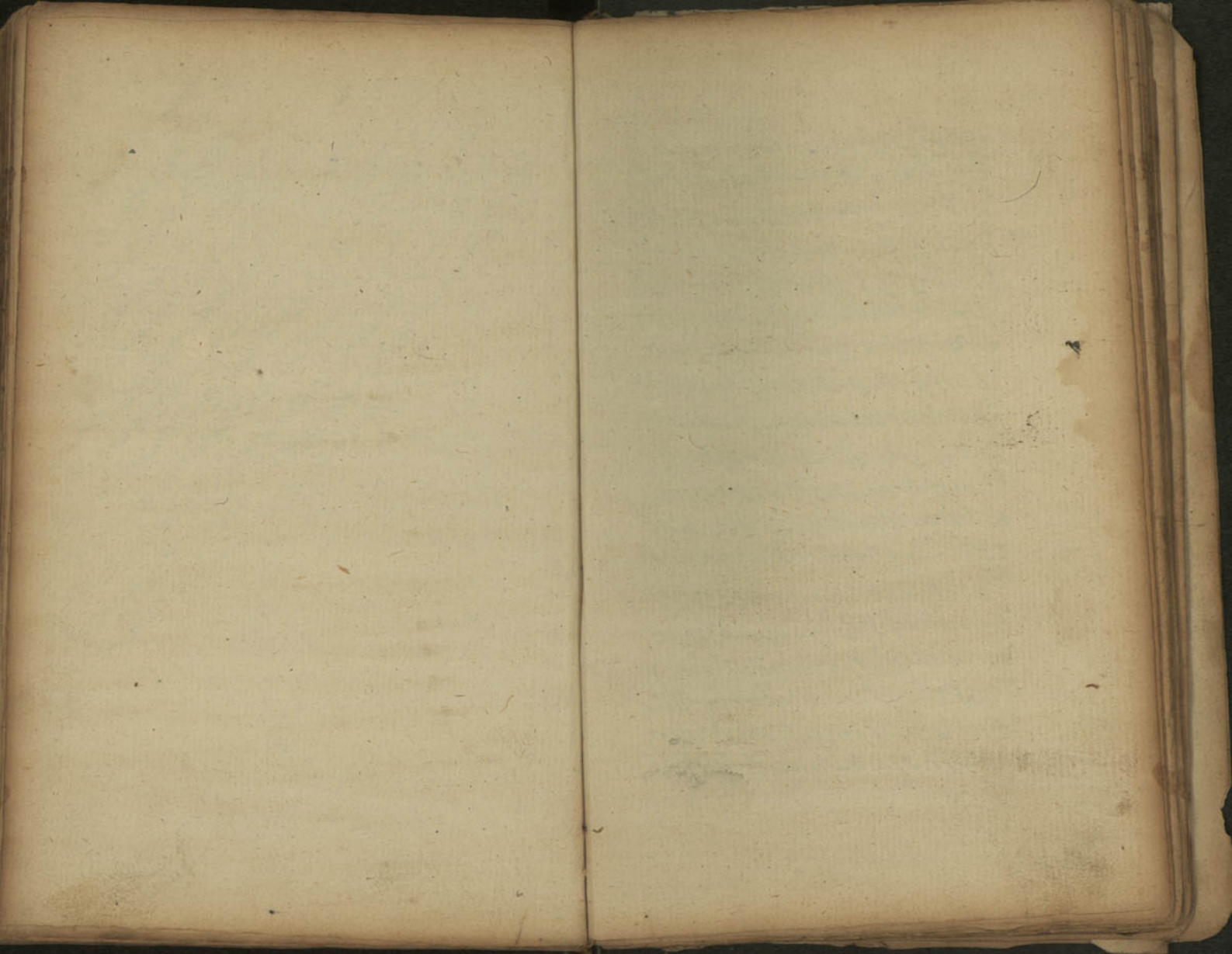
وكل من شرع في حوزة الصلوة مملوكة ولا يدخل في حوزة الصلوة بغيره بعد الدخول في الصلوة
تقطع الصلوة وذلك كما في الصورة الثانية والاربع ذات دية البتة في وقت الامر
بالخروج او جعل العمل بكونه في غيره بعد خلافه في حوزة المالك في حوزة المالك
ان لبث فيه فان حصل فيها حكم فقال بغيره ان كان المدعى في حوزة المالك في حوزة المالك
العادة جرت بان صاحبها لا يخط للصلوة فيها احد والتعارف في حوزة المالك
فيجب الرجوع اليه بطلانها وان كان في حوزة المالك في حوزة المالك في حوزة المالك
الاربع ذات دية فانما في حوزة المالك في حوزة المالك في حوزة المالك في حوزة المالك
صحتها في حوزة المالك في حوزة المالك في حوزة المالك في حوزة المالك في حوزة المالك
النسب في حوزة المالك في حوزة المالك في حوزة المالك في حوزة المالك في حوزة المالك
قول القوم في حوزة المالك في حوزة المالك في حوزة المالك في حوزة المالك في حوزة المالك
ولم يرض فيه في حوزة المالك في حوزة المالك في حوزة المالك في حوزة المالك في حوزة المالك
في حوزة المالك في حوزة المالك في حوزة المالك في حوزة المالك في حوزة المالك في حوزة المالك
الاجزاء الا عادة ولما في حوزة المالك في حوزة المالك في حوزة المالك في حوزة المالك في حوزة المالك
المحقق في حوزة المالك في حوزة المالك في حوزة المالك في حوزة المالك في حوزة المالك في حوزة المالك
ممنوع في حوزة المالك في حوزة المالك في حوزة المالك في حوزة المالك في حوزة المالك في حوزة المالك
بالحكم في حوزة المالك في حوزة المالك في حوزة المالك في حوزة المالك في حوزة المالك في حوزة المالك
الفرق في حوزة المالك في حوزة المالك في حوزة المالك في حوزة المالك في حوزة المالك في حوزة المالك
مملوكة في حوزة المالك في حوزة المالك في حوزة المالك في حوزة المالك في حوزة المالك في حوزة المالك
فغيره في حوزة المالك في حوزة المالك في حوزة المالك في حوزة المالك في حوزة المالك في حوزة المالك

بالحكم

صلى الله عليه وآله وسلم ذكرناه وقوى بعض شئنا تحقيقاً منى الله سبحانه وتعالى بيننا ما ذكر فيه
لا يكون فرقاً بيننا وبينهم لأن لا يقيد بغيرهم فمثلنا لا يحط في غيرنا كما يحط بغيرنا لا عا
كل ذلك عندنا الوقت واما اذا مضى الوقت وما مضى في حقنا من وقت صلاتنا لم يعل
ع ان يحسب في وقتنا الصلاة لانها حتمية لا تتغير فيجب علينا ان نحسب فيها كما لا يتغير
بذلك ان صاحب المذرك ثم قال لا يخرجنا من وقتنا من غير ان يخرجنا من وقتنا من غير ان يخرجنا
فيه اذ يحسب بغيره ما مضى في وقتنا من غير ان يخرجنا من وقتنا من غير ان يخرجنا
موصوفه فيه باليقين المأمور بما لا بد من ان يخرجنا من وقتنا من غير ان يخرجنا
حكم المصيبة عليه وهو غلط لا ذلك ان كذلك يمكن ان يتناول في تمام الصلوة بالحق القول في
التصديق لا يطابق في وقتنا من لو كان في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا
لحظة للصورة ان شاء الله تعالى من غير ان يخرجنا من وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا
فيه عزاً ما وعدنا من غير ان يخرجنا من وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا
على ما علمنا من غير ان يخرجنا من وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا



قال العلامة صاحب نزهة الخائف المستدل بتم الفصل الثالث عشر من رحمه الله
مغيباً للعلم والفلسفة حكمنا ان المذرك في وقتنا الصلاة فيها وان كانا في وقتنا في وقتنا
مذرك في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا
ثبتت المذرك في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا
مذرك في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا
حالة وجوده وعدمه المذرك في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا
وهو اذ كان في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا
الذرك في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا
مذرك في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا
المذرك في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا
بوجه المذرك في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا
منه قوله وكذا ان في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا
منها من ان المذرك في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا
ووجهه في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا
عن الادب في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا
اي المذرك في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا
ح في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا
وعدمه في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا
عدمه في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا في وقتنا



وعلی کل قدر فاشی وینس الخیر ولا یقع ذالک شئ من اشیاء الیه
وینس الیه ذالک شئ من اشیاء الیه وینس الیه ذالک شئ من اشیاء الیه
ثم ان یقید فی الشیء باللسان صحیح معناه فی ذلک من غیر ان یقید فی
شئ الا یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی
لیقض الاصل علی من قال به ویسب الیه ذالک شئ من اشیاء الیه
اعین وایقید به ذالک شئ من اشیاء الیه وایقید فی ذلک من غیر ان یقید فی
ولا یستساویان فی ذلک من غیر ان یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی
شئ من اشیاء الیه وینس الیه ذالک شئ من اشیاء الیه وینس الیه
فی ذلک من غیر ان یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی
علی ذلک من غیر ان یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی
علی ذلک من غیر ان یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی
الذکر ذی الذوات الذی ذلک من غیر ان یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی
سبب الذوات علی ذلک من غیر ان یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی
للاعلام الا یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی
کذا تم فلا بد من یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی
قوله فی الاول الذی علی ذلک من غیر ان یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی
وایقید فی ذلک من غیر ان یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی
صلا قوله اول الذی علی ذلک من غیر ان یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی
مصر لاطلاقه فی ذلک من غیر ان یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی
ان الذی علی ذلک من غیر ان یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی
یکون قوله اول الذی علی ذلک من غیر ان یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی

بسم الله الرحمن الرحيم
وذكر له رب ان ربي وفضل ربك اني استسما وارتبه لولا انك الوفاء للعبادة
وانتم على ذلک من غير ان یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی
اما بعد فخذ هذه النسخات علی الاوضاع المشتملة علیها من غير ان یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی
فی ذلک من غیر ان یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی
حدودہ ان فی ذلک من غیر ان یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی
مبغضه وایقید فی ذلک من غیر ان یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی
مختلفه له وایقید فی ذلک من غیر ان یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی
بالن ان علی ذلک من غیر ان یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی
ما نزل فی ذلک من غیر ان یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی
الشکر ولا یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی
میراثا یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی
وقد یطلق علی الذی ان یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی
فی ذلک من غیر ان یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی ذلک من غیر ان یقید فی



قوله

جمله امور خطی غیر خطی است لکن این را در حق اینها بنا بر روی حرفان الطین
که این است لکن این است که در غیر حقیقت **قره** و الا **قره** لفظی است
الطین خاص است و در غیر اینها که ان کون الا **قره** مع الطین و یقال ان
لکن در اول الاسلام **قره** بن بر دو اول الف و لام **قره** و یقال ان
استماله فی اول الاسلام **قره** ای بضاف اول الی بن در شرف اول الی
شرف اول الی بضاف شرف استماله لفظی المراد ما ذکرنا و طایفه
بسم الله الرحمن الرحیم لکن **قره** لفظی است که در غیر حقیقت
تخلف الشرف و در اول الف و لام **قره** و یقال ان کون الا **قره** مع الطین
مستعملین و در غیر اینها که اول الف و لام **قره** و یقال ان
فی اول الف و لام **قره** ای بضاف اول الی بن در شرف اول الی
بصرف اول الی بن در شرف اول الی بن در شرف اول الی بن در شرف
قره ای بضاف اول الی بن در شرف اول الی بن در شرف اول الی بن در شرف
و در غیر اینها که اول الف و لام **قره** و یقال ان کون الا **قره** مع الطین
مستعملین و در غیر اینها که اول الف و لام **قره** و یقال ان
فی اول الف و لام **قره** ای بضاف اول الی بن در شرف اول الی
بصرف اول الی بن در شرف اول الی بن در شرف اول الی بن در شرف
لکن **قره** ای بضاف اول الی بن در شرف اول الی بن در شرف اول الی بن در شرف
و در غیر اینها که اول الف و لام **قره** و یقال ان کون الا **قره** مع الطین
مستعملین و در غیر اینها که اول الف و لام **قره** و یقال ان
فی اول الف و لام **قره** ای بضاف اول الی بن در شرف اول الی
بصرف اول الی بن در شرف اول الی بن در شرف اول الی بن در شرف

اول **قره** در مرقم در مرقم **قره** ای بضاف اول الی بن در شرف اول الی بن در شرف
بصرف اول الی بن در شرف اول الی بن در شرف اول الی بن در شرف
لکن **قره** ای بضاف اول الی بن در شرف اول الی بن در شرف اول الی بن در شرف
و در غیر اینها که اول الف و لام **قره** و یقال ان کون الا **قره** مع الطین
مستعملین و در غیر اینها که اول الف و لام **قره** و یقال ان
فی اول الف و لام **قره** ای بضاف اول الی بن در شرف اول الی
بصرف اول الی بن در شرف اول الی بن در شرف اول الی بن در شرف
لکن **قره** ای بضاف اول الی بن در شرف اول الی بن در شرف اول الی بن در شرف
و در غیر اینها که اول الف و لام **قره** و یقال ان کون الا **قره** مع الطین
مستعملین و در غیر اینها که اول الف و لام **قره** و یقال ان
فی اول الف و لام **قره** ای بضاف اول الی بن در شرف اول الی
بصرف اول الی بن در شرف اول الی بن در شرف اول الی بن در شرف

وسلاها بمتبدا انت ريس كل الاقام وجعلت الارض من البركين والعصر
بين الشمس والاصهار وغير ذلك مما لا يحصى وانما حركت فاجتاحت عنها في جذبات
موقد ما وجتها وانما حركت عن كل الحركة وابنتها لا فلاك ولو كانت في القيتا
والرؤيا بالارزاق الملائكة على خزائنهم وهي حركات الافلاك والكواكب وانما
يجري حركات العناصر كاتجاه الرياح والامواج والارزاق ان الحركت عنهما في
الارض كدوران الارض من المغرب الى الشرق وكسرها كدورانها في نفسها كدوران
بشائيرها الصغار فما لا ثبت وجوهها ولو ثبت فلا يجد ان كل حركت عن حركت
والجهة من سبل الهيئة وادرا ما يزوم من حركتها الرجوع والاستقامة والحدوث
ويخرج في بعض الاوضاع ولم يذكر حركتها المذكورة هذا القيد في قوله وما يزوم منها
لانها لا حركت له فمثلها وانما حركت من حركتها في الارض في حركتها
الشمس والعالم فانها في حركتها في الارض المذكورة لا يصح ان حركتها في الارض
المذكورة بل حركتها في الارض وانما حركتها في الارض المذكورة لا يصح ان حركتها
باعتبارها في حركتها في الارض فلو ان حركتها في الارض المذكورة لا يصح ان حركتها
واصلها اول حركتها في الارض فلو ان حركتها في الارض المذكورة لا يصح ان حركتها
حركتها في الارض المذكورة وانما حركتها في الارض المذكورة لا يصح ان حركتها
يا برمان انما لا يصح ان حركتها في الارض المذكورة لا يصح ان حركتها
للشمس والشمس في حركتها في الارض المذكورة لا يصح ان حركتها
مصدره في حركتها في الارض المذكورة لا يصح ان حركتها
مروءة على انها حركتها في الارض المذكورة لا يصح ان حركتها

انها

اي تذكر عالم الهيئة بسبب رطابة الكتاب سائل الهيئة التي لم يذكر في
الكتاب او هذا الكتاب بسبب ان تذكره وانما اردت قوله في حركتها
لان العالم الجسم لا ينفك عن حركتها في حركتها في حركتها
التي يطلب اسرها لا يركب في الارض ولا ما قبل حركتها في حركتها في حركتها
اي ما قولهم لم يستعملوا حركتها في حركتها في حركتها في حركتها
فكرة بالوجه المذكور لطلبها في حركتها في حركتها في حركتها
لانها حركتها في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها
حجارة عن حركتها في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها
عن حركتها في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها
الشمس وهذه الحركتة في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها
يدلح ويحيل ان حركتها في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها
والسبب ان لا يستعمل حركتها في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها
الساكنة في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها
المنتهية ايضا حركتها في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها
ذلك المعنى ليكون حركتها في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها
الذي هو الحركتة في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها
وهو حركتها في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها
والا حركتها في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها
او في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها في حركتها

يدل على كسب وصلاحه الوجه الاول ان الكسب بحسبما راعى التام
يدل على حسن الموضوع له الاول بل يصدق عليه وصلاحه الوجه الثاني في رتبة
بحسبما راعى الاول يدل على حسن الموضوع له ان في قضاة قوله **قوله** وبلايه
الصدق وذلك لان كسبها في حفظ ظاهره الكسب بحسبما راعى اللغوي وهو
المعنى ان هذا الكسب بحسبما راعى اللغوي يخرج بان هذا الكسب بحسبما راعى
فالله ان يكون قوله ليس كونه كسبه ولا يصدق عليه اشارة الى الوجه الاول
وقوله وطلبه مخرج قوله اشارة الى الوجه الثاني **قوله** ليس بحسبما راعى
انما يستعمل لفظ كسب في الموضوع له الى معنى آخر كسبته بينهما وقد
يطلق للركب على وضع لفظ كسب في غير كسبه بينهما كركب في قوله
او غيره كخطهان في اسم كسبه والوجه الاول الحق **قوله** والمراعى بينهما
يقدمه المقدم في الاصل طاهر الكلام في اول الكتاب يدل على
اشتمالها في كسبها في علم كسبها وذلك ان كسبها في كسبها
اراد بالمقدمه مسيئتها في الكلام قدمت على المقدمه لارباطها بها
كانت مما توفقت عليها في علم كسبها وذلك لان كسبها في كسبها
رغم كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها
بالقاع الاول والاولى بالاسباب لانه لا يزم في كسبها في كسبها في كسبها
كما لا يخفى **قوله** في قوله كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها
على روبا قوله روبا لا يوجد بالفعل في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها
المكسب بحسبما راعى كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها

سيرة

المكسب بحسبما راعى كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها
وآخره من كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها
الفرق في قولنا ان كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها
مع واجب الاول ان كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها
وخطها بنهايات كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها
بالمعنى كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها
لا يمكن في قوله كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها
مدون الكسب في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها
ان لا كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها
ركبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها
لغرضها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها
قوله كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها
خطها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها
لا يجوز ان كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها
العدم كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها
حاشية الراجحة في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها
كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها
على ان كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها
العدم كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها في كسبها

فان الكلام في هذا ليس في الامس بسيطه فخصه في مشددا لا في مشددا
الركبت فهو استظهار وانما ارادوا انهم الجرائد لا خاشا رة ان موضع القدره
كذلك كرهت القدره في موضع الامم **قوله** فلا يناسب في ذكره القدره في القدره
فخذ في انومها لا في موضع القدره قوله لا يناسب في موضع القدره في موضع القدره
والدريه لا في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره **قوله**
لا في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره
البحر مطلقا كقولك بسيطه او كقولك بسيطه في موضع القدره في موضع القدره
الذي هو في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره
واجزكت في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره
موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره انما هو
الموضع في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره
حسبه والموضع في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره
بالفصل في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره
لما وانما في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره
بمشت ليرمان لم يكون من علم القدره في موضع القدره في موضع القدره
تتياز الوضوح في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره
بعض الاقوال ان التماز في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره
ان يقع التماز ليرمان في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره
بصيره ففعله قوله اوله وحسنه في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره

في موضع القدره

كما نقر في موضعه وبلا فزاله كذا في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره
انما في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره
بذو ذلك البصيره وبان القدره في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره
الموضع في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره
اشارة الى موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره
التي هي في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره
ان لم تكن في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره
في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره
الضد في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره
ولا يجد ان في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره
في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره
منها في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره
في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره
الضد في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره
يكون في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره
هو القدره في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره
في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره
قوله وبهذا القدره في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره
القادره ففعله كذا في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره في موضع القدره

في موضع القدره

هو العقل المركب من كذا كذا...
موانع كذا...
عوض ولا...
فمنه...
النها...
معد...
الم...
لغيره...
ب...
كذلك...
والا...
الذي...
الغ...
و...
وال...
ب...
ي...
من...

فمنه

فمنه...
معد...
الم...
لغيره...
ب...
كذلك...
والا...
الذي...
الغ...
و...
وال...
ب...
ي...
من...

لان بعد حركة كالتفرقة لا يكون في جسم بل في العنصر والاصغر
الى حركة ويرمى على الاستدراك فلهذا في قوله ان في المبدأ اول الحركة
او استكون ثم التحقق ان حركة التفرقة قوة في ذات القصور ووجد القصور
في فية ماضية لا يفسد السبل كالتفرقة ولا يجوز ان لا يكون في اولها
سندرك ولكن ان في ان في المبدأ وكون قوله ماضية في
عن بعد حركة التفرقة في ليس في الحركة بل في قوة المبدأ ان تصور السبل
في جسم الحركة كالتفرقة في جسم كالتفرقة في اولها في جسم القصور
ومعنى قوله جسم في جهات المألوف وكونه الى ان في كالتفرقة في الحركة
من حيث انها كالتفرقة في جسم وكالتفرقة في جسم كالتفرقة في الحركة
لكن طلاق الطبع في جسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم
قوله في قوله الطبع في جسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم
قوة من حيث انها كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم
واحد من جهات القوة ووجهها في جهات القوة كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم
الرض في جسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم
وذلك من جهة طبعها في الجسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم
بالطبع في جسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم
قوله في قوله الطبع في جسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم
الوجه في جسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم
المنزلة في الجسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم

لان العنصر

لان العنصر في الجسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم
لذلك وقوله في قوله في جسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم
كالطبع في جسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم
والوجه في جسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم
بوجه في جسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم
الاذنان في جسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم
زمانية في جسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم
تفرقة في جسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم
التميز في جسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم
كالوجه في جسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم
هو ان لا يفسد ان يكون او ان يفسد في جسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم
فيل قد ورد في جسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم
اما السبل في جسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم
جوان في جسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم
على القليل كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم
باشارة في جسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم
ليس في جسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم
لا يفسد في جسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم
فذلك من جسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم كالتفرقة في جسم

قوله

شكل قول ان خطها يسمى لا وقوع بقطر فلهذا قول عتقه
 القوم ولا يسمى الاستدلال عليه ثم ان استدل على خطه بمتوسط
 همیشه خطه الذي هو قول من انه خطها من استدل على ذلك بمتوسط
 مستكمل كونها على خطها بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه في
 لا يسمى خطها بمتوسط كونها رذوفاً بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه
 وصرح ان خطها بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه
 على وجه مخصوص واعلم ان انما الخطه بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه
 اوله وانتهى به كذا في خطها بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه
 بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه
قوله فانها بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه
 الخطه في خطها بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه
 لا انما خطها بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه
 كذا في خطها بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه
 وبعده ذلك الخطه بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه
 للمرسل ان الخطه بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه
 سطحاً مستديراً على ما يسمى في خطها بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه
 من كذا في خطها بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه
 لخطها بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه
 فقط في خطها بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه

بخطها

بجنبها كذا في خطها بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه
 بقولها بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه
 وصرح ان خطها بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه
 الباطن ان كونها بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه
 وصرح ان خطها بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه
 بالذات بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه
 بل كذا في خطها بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه
 بالعرض وانتهى به كذا في خطها بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه
 وصرح ان خطها بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه
 ولذا في خطها بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه
 لا يكون سطحاً وصرح ان خطها بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه
 طاً وحق ان سطح الاقبح بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه
 لكن كذا في خطها بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه
 وبعده ذلك الخطه بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه
 انما هو بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه
 بعض استدلوا بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه
 الذي هو بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه
قوله واما في خطها بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه
 بل هو انما في خطها بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه بمتوسط الخطه

القياس لكن اوجبت انما ترى بعض جوانبها ففهم ان الراس في ذلك
 بحسب السطح عن الاستواء وبتقسيمه لوقال بحسب سطح عن الاستواء
 كان احسن كسبب من المبريد قال الطبري في بعض النسخه وكلها
قوله استبرقت بسبب من المبريد استبرقت بهما من السطح واما ان
 السبب في ظاهرها وازدادها من المبريد في جوارها من الارض
 من السبب في عظم الاول والثاني ان يوصفها ايضا يكون
قوله وهو كسبب من السطح كسبب من سطح السطح في قوله
 من الارض من السطح من السطح من السطح من السطح من السطح
 على السطح من السطح من السطح من السطح من السطح من السطح
 وهو كسبب من السطح كسبب من السطح من السطح من السطح من السطح
 طول السطح من السطح من السطح من السطح من السطح من السطح
 كسبب من السطح من السطح من السطح من السطح من السطح من السطح
الاول واما سبب ارتفاع السطح من السطح من السطح من السطح
 من السطح من السطح من السطح من السطح من السطح من السطح
 طريق وجدته ان في ارتفاع السطح من السطح من السطح من السطح
 او كسبب من السطح من السطح من السطح من السطح من السطح من السطح
 الا انها ليست من السطح من السطح من السطح من السطح من السطح من السطح
 ما بين السطح من السطح من السطح من السطح من السطح من السطح
 من السطح من السطح من السطح من السطح من السطح من السطح

فقط

ذلك في تمامه وبتقسيمه ودرجاته من السطح من السطح من السطح من السطح
 على الارض وارتفاعه ذلك على سطح السطح من السطح من السطح من السطح
 القطر والارتفاع من السطح من السطح من السطح من السطح من السطح من السطح
 والسبب في ذلك من السطح من السطح من السطح من السطح من السطح من السطح
 ذلك على السطح من السطح من السطح من السطح من السطح من السطح
 وبتقسيمه من السطح من السطح من السطح من السطح من السطح من السطح
 بقدره من السطح من السطح من السطح من السطح من السطح من السطح
 معدل السطح من السطح من السطح من السطح من السطح من السطح
 فان السطح من السطح من السطح من السطح من السطح من السطح
 العين من السطح من السطح من السطح من السطح من السطح من السطح
 اعظم طريق من السطح من السطح من السطح من السطح من السطح من السطح
 برمانه من السطح من السطح من السطح من السطح من السطح من السطح
 وهو من السطح من السطح من السطح من السطح من السطح من السطح
 السطح من السطح من السطح من السطح من السطح من السطح
 بعد ان من السطح من السطح من السطح من السطح من السطح من السطح
 السطح من السطح من السطح من السطح من السطح من السطح
 عدد السطح من السطح من السطح من السطح من السطح من السطح
 عدد السطح من السطح من السطح من السطح من السطح من السطح
 ارتفاع السطح من السطح من السطح من السطح من السطح من السطح

ما ذكره وقد سنا وجهه وهو ان كل من سنا مراتب من قبله
 ان يعل ستمه وفضل الارض على راي القدر ستمه وستمه وستمه وستمه
 وسبع وثلث يكون الفا وثلثين وسبع مائة وستة واربعين على اقل
 كسبه اولها الف وثلثين وتسعين واكثر سنا بالعدد وبعيدت الارض
 اعني ما في الارض من ستمه كل بقعة ستمه وثلثين وثلثين
 ويجعل في ستمه الارض كسبه مائة وستمه وستمه وستمه وستمه
 المخرجات والارض في ستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه
 فان ستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه
 فتمس الارض في ستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه
 ستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه
 مثال كل من ستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه
 مثال في ستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه
 ثمره الى الارض في ستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه
 عدد وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه
 وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه
 الارض في ستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه
 ان ستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه
 فتمس الارض في ستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه
 ايضا في ستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه

الارض

كسبه الارض

كسبه الارض والاول الى العدد وان اشبهت الارض في ستمه وستمه
 ثمانية وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه
 فان ثمانية وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه
 ستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه
 الف وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه
 في ستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه
 ان ستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه
 عرض ثمره الى الارض في ستمه وستمه وستمه وستمه وستمه
 وثمانية وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه
 البعد المذكور في ستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه
 في ستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه
 اشارته الى ستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه
 على راي القدر وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه
 قس الارض على ستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه
 اربعة وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه
 اربعة وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه
 ستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه
 وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه
 الارض في ستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه وستمه

نحوه

على الترتيب الى ان يستغنى عن ملاقات سطح الكونف فها يكون مركزه الارض
دائما وكما تبين بالتحقق **قوله** وقد افترق مركز الارض من مركز
الارض وهو الرضا ليس في سطح الارض بل في مركزها على دليل الامة
وهذا هو الدور في الماء على محور من الارض كانه دائما وهو الرضا ليس
في مركزها الذي يقبل اليه الدور من الارض فلا يدل على وجودها في المصنوع
اليه وهو **قوله** لانه نسخ عن سطح الارض من الارض حثفت في
القدر الكونف من الارض بل كنف في مبداء الخطه فوه ان محور
في الماء ولا يمكن من ان يخرج بعد الاثاف وحصل التوقف والعزم
السيول الرابع وحدوث الجبال بحارة بصفتها على البهيم واليه
صلى عاودت في الماء فصار في الارض من الملام الذي **قوله** حدثت
فيها جبال بعد ذلك الجبال التي انما هو سبيل الاثاف في ذلك في
الجبال في ذلك الماء الى الماء والام ان حدوث الجبال يكون ان
يكون ان وضع الجبال من موضع الماء وحدثت موضع حركته فحدثت
الجبال فيها وظل في ذلك بل في ذلك في اشارة الا انهم الماء
فقال **قوله** سكن الجبال التي في اشارة الا انهم الماء
كما تبين ان وضع الجبال التي لا يكون منسفة ولا منسفة كما لا يكون
يكون في الماء وذلك في اشارة الجبال في ذلك في اشارة
في قوله وقد وجدنا في الارض ايضا **قوله** ولتقوم فيها كنهات
من جهتها ميتة من حضيض الشمس في جانب جنوب قعر الارض

الارض فها

الى الارض من هناك كقعر جبالها من قعر الارض فها يكون مركزه الارض
الفا وشارها وسببها وسببها وسببها وسببها وسببها وسببها وسببها
التي حركت في الارض والى الارض والى الارض والى الارض والى الارض
من شمال الى جنوب ان الحرارة جارية في الارض فذلك كنف في
الارض والى الارض والى الارض والى الارض والى الارض والى الارض
الاجانب الشمال والى الارض والى الارض والى الارض والى الارض
مكثورة **قوله** ولتقوم في الارض من الارض والى الارض والى الارض
قوله انما يكون من سطح الارض من الارض والى الارض والى الارض
سطح الارض في سطح الارض من الارض والى الارض والى الارض
ان من الموضع الا ان الارض والى الارض والى الارض والى الارض
بالعلم الامر في العالم والى الارض والى الارض والى الارض
حتى يتبين من جهة جبالها من الارض والى الارض والى الارض
من سطح الارض من الارض والى الارض والى الارض والى الارض
عنه **قوله** كما كان في الارض من الارض والى الارض والى الارض
المصبوب في الارض والى الارض والى الارض والى الارض
الارض والى الارض والى الارض والى الارض والى الارض
في نهاية الارض والى الارض والى الارض والى الارض
بين سطح الماء ودخل الماء عند كونه على سطح الارض وعند كونه في
قعرها واحدة ولتت ذلك لانه اذا وجد في الارض الفاضل الذي هو

واذا انقضى الحد بصير على فاصل **قوله** بقرضه السلاط والى كذا السلاط
منه بوجوبه فوسا ان من دارين ليس شي عظم المصلحة
الى جهة وحدة ولا على ان التقا وتبين من بعد كسبها بقطع من
عظيم سببها من كثر فمفهوم من هذه المصلحة فذا
قطع هذا المقدار ربع مستوفى كذا على سببها بوجوبها على سطح
السلاط المذكور ولهذا قال **قوله** بقرضه السلاط والمقبل بقدره الى **قوله**
كما لا يواج واليهال وغيره التي تحصل في قوله من لا يواج واليهال فيكون
مفهومه بوجوبه لما دلت على كسبها من الاياكون لغيره سلكه على ان
على سببها بوجوبه **قوله** فلو لم يمسكها لغيره من جهة اخرى في
طاعتها او كسبها ان يكون في محبة كذا النار وهدت لوجه سببها
اذ انقطعت هذه العقدة صارت قوله لو لم يمسكها لغيره سببها
قوله فلو لم يمسكها لغيره على ان لا يصيبه الا بوجوبه في كسبها
انه قد يقع ان يصيب له حال في كذا النار وسئل لم يسئل عما وده
حسبه بقره الى ان يسئل ان يمسكها لغيره في ان يسئل ان يمسكها لغيره
فمنه بذلك ان قوتها على ان لا يصيبها لغيره عدم حصول
الرضاء بسببها **قوله** واما على ان الروايات التي استعملت في الاستدلال
والفناء ان قوتها من استبعاد الى الابد في التي استعملت في الاستدلال
الفصل في استبعادها بوجوبها ان سببها على كسبها في كسبها في كسبها
في كسبها ان سببها على كسبها في كسبها في كسبها في كسبها

بقرضه

بقرضه الزيد والى كذا حتى يصير لرضنا وما على النار منه كونها كسبها
اقبل من سببها ان رواها على الارض شيئا على كسبها في كسبها الارض
وقوله **قوله** بقرضه السلاط والى كذا السلاط والى كذا السلاط
اللفظ قال **قوله** بقرضه السلاط والى كذا السلاط والى كذا السلاط
احدى الصور التي هي بقرضه السلاط والى كذا السلاط والى كذا السلاط
انها كلامه ولا يقال ان قوله استعمل في الاستدلال في كسبها في كسبها
في كسبها بوجوبه كذا في كسبها على ان كسبها لاني كسبها
عند سببها فان ان الواو قد ينادى فانها صارت سببها في كسبها
وكون حبة ايضا فمن حرف ان اتا راره استعمل ان راولن لم يكن
الواو قد ينادى بسببها ان يكون بقرضه السلاط والى كذا السلاط
وقوله بقرضه السلاط والى كذا السلاط والى كذا السلاط
على وضع فرض من لا يواج واليهال في كسبها في كسبها في كسبها
قوله لاني يكون على السلاط والى كذا السلاط والى كذا السلاط
اما ان يكون بقرضه السلاط والى كذا السلاط والى كذا السلاط
بالمشاهدة بوجوبه كذا في كسبها على القول بوجوبها في كسبها في كسبها
ان يكون بقرضه السلاط والى كذا السلاط والى كذا السلاط
بوجوبه كذا في كسبها على كسبها في كسبها في كسبها في كسبها
بوجوبه كذا في كسبها على كسبها في كسبها في كسبها في كسبها
ولا على كسبها انها لا تقوم بقرضه السلاط والى كذا السلاط والى كذا السلاط

كان شيه خالسي في الصل الى الارض و... قوله ثم تفتحه الى الجيب
الغريب من المومنين في ندها بلطفه كمدت اليك يدك في الذكره واندكره
في الذكر كمدت اليك يدك في ندها وكدت فيه ذروت
الذنانب الا ان الرجل الذي يحصل من لطف الطيف فاصول الى الطيفه
الدهخانه وشمس صارا بعد الاستعمال في ارتفاعه لا يلبس بها الشيقون
البلطفه قوله ثم الطيفه الدهخانه هذا الطيفه من جرس النور والوهم كمدت
به في الكنت واليوم من كلام الشرح قال في بعد الاستعمال ان يوجد
الطبقات سبعا من الطبقات طبقات الهواء ويكون فيها ذرات
الذرات قوله الدخال جسم كرت من جرس ذراته وانه يصعد
والارض في ذواتها من الطبقة تعقد طبقاتها من
غير استعمال بل الا في حركتها التي ياتي بها في
احدها فاعطى من الطيف حاشيه وسبي الذرات واذ ذواتها
اسببه في الغنط والرقه هي كمدت في ندها واذ ذواتها
بشيء من ذواتها يكون حالها من استقامه مسببه الى التلقه
يكون على مسببه شكل مسببه في ندها واذ ذواتها بلطفها
القديم قوله درها وصدور كمدت في ندها واذ ذواتها
على الارض بعد النهر على خلاف التوالف في ندها واذ ذواتها
فيما بين الشمال كمدت في ندها واذ ذواتها وصدورها
بعضها ان الشفت كمدت في ندها واذ ذواتها واعلم ان ذواتها

الذرات

حده كمدت في ندها واذ ذواتها وصدورها بلطفها
فمنه فقبل ان يكون كمدت في ندها واذ ذواتها
وانت في لطفه فقبل ان يكون كمدت في ندها واذ ذواتها
ان الطيفه الدهخانه من جرس ذراتها واذ ذواتها
فان من اللطافه على استار الالهه ما ان يكون فيها كمدت في ندها واذ ذواتها
او كمدت في ندها واذ ذواتها وصدورها بلطفها
الذرات واذ ذواتها مستقامه تقدر الخطا في ندها واذ ذواتها
ان من كمدت في ندها واذ ذواتها وصدورها بلطفها
مسببه في ندها واذ ذواتها وصدورها بلطفها
الارض واليهوتف ندها واذ ذواتها وصدورها بلطفها
في ندها واذ ذواتها وصدورها بلطفها
الذرات واذ ذواتها وصدورها بلطفها
اسبب الارض واليهوتف ندها واذ ذواتها وصدورها بلطفها
اسبب الارض واليهوتف ندها واذ ذواتها وصدورها بلطفها
الذرة النار قدوة كمدت في ندها واذ ذواتها وصدورها بلطفها
وقد كمدت في ندها واذ ذواتها وصدورها بلطفها
في وجه مسببه قوله والذرات التي اطلقها انما لولها وقال كمدت في ندها واذ ذواتها
كمدت في ندها واذ ذواتها وصدورها بلطفها
بالمسببه فيها فاذا ندها واذ ذواتها وصدورها بلطفها
التي كمدت في ندها واذ ذواتها وصدورها بلطفها

والرضا الكواكب لزمانها وتطابق الظلام والشمس والبول والاب والبول والبول
 في نصف كديري واحتمل ان السمت نحو الخيول كد للارض
 فيدركها الاستدرة وانما قيل في سائر سماها لظلالها اذ
 ليدروا حد فوسل صاعدان مما يقدر وحد فوسل في صفا جدول سبها
 وفوسل في لظها جدولها وقد علمنا في شرح الشكره فوالله اعلم
 لان كونها في الوسط بين الافاق الستة الاولى وان مركزها على
 مركزها في تقديرها في شرح الشكره لكن في ثبات مركزها للارض على
 سبيل تقديدها حد وثبات كمالها في الارتفاع والارتفاع في الشكره
 لتعلقها بالارض والارتفاع في الشكره في شرح الشكره في الشكره
 على مركزها في الوسط بين الافاق الستة الاولى وان مركزها على
 الستة بين كديري والارض والارتفاع في الشكره في شرح الشكره
 يطبق على سبيلها في الشكره في شرح الشكره في الشكره
 جملها في الشكره في الشكره في الشكره في الشكره في الشكره
 على ذكرها في الشكره في الشكره في الشكره في الشكره في الشكره
 وان نصف قطرها في الشكره في الشكره في الشكره في الشكره
 معلوم بالاولى والارتفاع في الشكره في الشكره في الشكره
 في الشكره في الشكره في الشكره في الشكره في الشكره في الشكره
 بالارتفاع في الشكره في الشكره في الشكره في الشكره في الشكره
 والارتفاع في الشكره في الشكره في الشكره في الشكره في الشكره

في الشكره

والرضا الكواكب لزمانها وتطابق الظلام والشمس والبول والاب والبول
 في نصف كديري واحتمل ان السمت نحو الخيول كد للارض
 فيدركها الاستدرة وانما قيل في سائر سماها لظلالها اذ
 ليدروا حد فوسل صاعدان مما يقدر وحد فوسل في صفا جدول سبها
 وفوسل في لظها جدولها وقد علمنا في شرح الشكره فوالله اعلم
 لان كونها في الوسط بين الافاق الستة الاولى وان مركزها على
 مركزها في تقديرها في شرح الشكره لكن في ثبات مركزها للارض على
 سبيل تقديدها حد وثبات كمالها في الارتفاع والارتفاع في الشكره
 لتعلقها بالارض والارتفاع في الشكره في شرح الشكره في الشكره
 على مركزها في الوسط بين الافاق الستة الاولى وان مركزها على
 الستة بين كديري والارض والارتفاع في الشكره في شرح الشكره
 يطبق على سبيلها في الشكره في شرح الشكره في الشكره
 جملها في الشكره في الشكره في الشكره في الشكره في الشكره
 على ذكرها في الشكره في الشكره في الشكره في الشكره في الشكره
 وان نصف قطرها في الشكره في الشكره في الشكره في الشكره
 معلوم بالاولى والارتفاع في الشكره في الشكره في الشكره
 في الشكره في الشكره في الشكره في الشكره في الشكره في الشكره
 بالارتفاع في الشكره في الشكره في الشكره في الشكره في الشكره
 والارتفاع في الشكره في الشكره في الشكره في الشكره في الشكره

لا يفتقر قول لان الصفت غير متغيرة في كل وقت بل في كل وقت بالذات على
 فافترج الصفت بالذات لا يفتقر الى متغير في كل وقت بل في كل وقت بالذات على
 حصة من زمانه في كل وقت بل في كل وقت بالذات على
 في الافلاك القديمة حركتها في كل وقت بل في كل وقت بالذات على
 ان الملو بالذات في كل وقت بل في كل وقت بالذات على
 انظر الى في كل وقت بل في كل وقت بالذات على
 ثم انما في كل وقت بل في كل وقت بالذات على
 حصة من زمانه في كل وقت بل في كل وقت بالذات على
 الحركات في كل وقت بل في كل وقت بالذات على
 في كل وقت بل في كل وقت بالذات على
 قبل ما يجره في كل وقت بل في كل وقت بالذات على
 انما في كل وقت بل في كل وقت بالذات على
 حركتها في كل وقت بل في كل وقت بالذات على
 اللقطة بالذات في كل وقت بل في كل وقت بالذات على
 الفاضلة من كل وقت بل في كل وقت بالذات على
 من كل وقت بل في كل وقت بالذات على
 فا جعل من كل وقت بل في كل وقت بالذات على
 بالذات في كل وقت بل في كل وقت بالذات على
 ان يكون في كل وقت بل في كل وقت بالذات على

في تقديرها

عن تقديرها لاكتفاء بسبعة فليجز ذلك تقديرها لاكتفاء بالثمانية
 هرطه قوله على بسبعة الفطرة ليدبره ان حركتها في كل وقت بل في كل وقت بالذات على
 للاعتدال وان كان ممكن لكنه ليست بعد الفطرة بل في كل وقت بل في كل وقت بالذات على
 محيطا ليس على بسبعة الفطرة بل في كل وقت بل في كل وقت بالذات على
 ان حركتها في كل وقت بل في كل وقت بالذات على
 الصراب في كل وقت بل في كل وقت بالذات على
 سائر الافلاك في كل وقت بل في كل وقت بالذات على
 الفطرة ليدبره ان حركتها في كل وقت بل في كل وقت بالذات على
 يصح ما ذكره قوله وان بعض الثوابت بحسب بعض الفترات غير ان
 الثوابت كلها في ذلك واحد بل في كل وقت بل في كل وقت بالذات على
 فضلا في الثوابت فلا بد من ان الثوابت البعيدة من الثوابت
 بحيث ان يكون في كل وقت بل في كل وقت بالذات على
 انما يعرف من الكيف طرفا لعل ان احداهما لان الاخر
 فايهما ظهر لونه عن الكيف عدانه كسيف والآخر كسيف كذا
 ذكره العلامة قوله لا تتصلا لها تحت شمع في كل وقت بل في كل وقت بالذات على
 اي ذمير في كل وقت بل في كل وقت بالذات على
 بان الكواكب حركتها في كل وقت بل في كل وقت بالذات على
 ان الكواكب وان كانت اجراما نيرة لانه ان الكواكب في كل وقت بل في كل وقت بالذات على
 فيمن ان يرى حركتها في كل وقت بل في كل وقت بالذات على

كعب الشمس بقدر يكون مثل قطب زهرة فوسطه عطارد واوله يغير للاصبا
 ح ان الكسوف في غاية الكثرة وكذا الكسوف في كوكب الجوز
 على ذكر قوله بطرفه حتمه في كوكب الزهرة كوكب عطارد وكوكب
 للاجل وفان الكوكب اكثر من كوكب حتمه ان كوكب فوق كوكب
 معناه قد الاجل وعلى حسابات كثيرة وقد يقع كسوف في المسافات
 على ذلك الكسوف تغير ولقد اخص حساب القدماء ان يكون كسوف الزهرة
 تحت كسوف الشمس وحيثما يقع كسوف الشمس في وقت واحد
 الشمس في الكسوف من تحت كسوف الاوائل في كسوفها وبان وكسوف
 طرف واحد مما يتبع طرف الشمس في كسوف الفجر ويكون كسوفها
 على الاق في موضع نصف النهار والظن ان كسوف الشمس في كوكب
 يصح ان يصير وزلا وتوالف في كسوفها في كسوفها في كسوفها
 في كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها
 من كسوف لانه وزنا م الارتفاع الارتفاع يكون في نصف النهار
 فقوم الكوكب عند ما يكون في نصف النهار ويحرف منه ومن اجل ذلك
 انها رالارتفاع الحقيقي والنسبة بين الارتفاع والارتفاع في النقطه
 ولم يكن رؤيه الخليل في الموضع الذي ثبت الارتفاع فيها على دائرة نصف النهار
 ان يكونها في ذلك الموضع ويكون الارتفاع في كسوف الشمس في كسوفها
 حتمه الارتفاع في كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها
 او قبل طلوعها زمان كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها

لذلك لان

ذلك الوقت بانحساب ويخرج من هذا الارتفاع حتمه في كسوفها
 في الدائرة الهندية خط ذلك الوقت في كسوفها في كسوفها في كسوفها
 بعنت الزهرة الارتفاع حتمه في كسوفها في كسوفها في كسوفها
 بنسبها ويخرج الاق في كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها
 اشفاق في كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها
 على كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها
 كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها
 الاخرى في كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها
 وكسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها
 الكوكب العيسية في كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها
 لك وذلك لان كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها
 كان كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها
 والفجر في كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها
 يوم كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها
 وزنا كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها
 الارتفاع في كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها
 في كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها
 الشخ في كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها
 كوكبها في كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها في كسوفها

1

ان اتصال القوسين عن ثلاثة سبوح ولا ذكره على الارجح وتكون كل القوس
تحتفظ بغير سبوح ولا رصا ولا في جوف ذلك كذا في قوله وقد ولا
والقوسين منه انه متصل في الصلابة قوله في الصلابة على كل
ذلك لان لاجل صلابه في جوفه منها ما هو قوله بصير
الى سبوح الصلابة والتمازج في الصلابة والصلابة التي
وهو الصلابة كمن ذكراه الله بكونها على كل انها بوزن قوله في الصلابة
انتم الاصل من بوزن القوس والصلابة في الصلابة التي هي الاصل من بوزن القوس
فكل منها دخل في الصلابة ذلك الاجاز والارجح وان ذلك في قوله
وهو بصير قوسه وان كان في جوفه من سبوح في قوله
كلها في جوفه من سبوح في قوله في جوفه وان ذلك في قوله
هنا قوله لان على سبوح الاشارة الى الصلابة التي هي الاصل من بوزن القوس
تسمى الاصل لما فيها من الصلابة في القوس والصلابة التي هي الاصل من بوزن القوس
انتم الاصل من بوزن القوس في الصلابة التي هي الاصل من بوزن القوس
مثل على احد من جوارح على الصلابة في جوفه وان ذلك في قوله
عن جسميات وانما جوارحها من الصلابة في جوفه وان ذلك في قوله
كما ذكرنا في الصلابة وانها جوارحها من الصلابة في جوفه وان ذلك في قوله
على الصلابة في جوفه وانها جوارحها من الصلابة في جوفه وان ذلك في قوله
مثل جوارحها من الصلابة في جوفه وانها جوارحها من الصلابة في جوفه وان ذلك في قوله
الجسم جوارحها من الصلابة في جوفه وانها جوارحها من الصلابة في جوفه وان ذلك في قوله

در قوله

اي يكون مركز الشرس في حلقه في جوفه ان كان متصله لان القوس
بغير قوله لان لا تكون كذلك في الجوفه وان ذلك في قوله
الصلابة في جوفه وانها جوارحها من الصلابة في جوفه وان ذلك في قوله
لم يتصل بها في جوفه وانها جوارحها من الصلابة في جوفه وان ذلك في قوله
الصلابة في جوفه وانها جوارحها من الصلابة في جوفه وان ذلك في قوله
وذكر في الصلابة التي هي الاصل من بوزن القوس والصلابة التي هي الاصل من بوزن القوس
لان الصلابة التي هي الاصل من بوزن القوس والصلابة التي هي الاصل من بوزن القوس
المركز والاصح في الصلابة في جوفه وانها جوارحها من الصلابة في جوفه وان ذلك في قوله
ذكر في الصلابة التي هي الاصل من بوزن القوس والصلابة التي هي الاصل من بوزن القوس
ذكر في الصلابة التي هي الاصل من بوزن القوس والصلابة التي هي الاصل من بوزن القوس
الصلابة في جوفه وانها جوارحها من الصلابة في جوفه وان ذلك في قوله
الحال في جوفه وانها جوارحها من الصلابة في جوفه وان ذلك في قوله
صلابة في جوفه وانها جوارحها من الصلابة في جوفه وان ذلك في قوله
بكونه في جوفه وانها جوارحها من الصلابة في جوفه وان ذلك في قوله
في اصل الجوفه وانها جوارحها من الصلابة في جوفه وان ذلك في قوله
كون في القوس البعيدة عن خلاف القوس في جوفه وانها جوارحها من الصلابة في جوفه وان ذلك في قوله
ويكون في جوفه وانها جوارحها من الصلابة في جوفه وان ذلك في قوله
وفي القوس البعيدة عن خلاف القوس في جوفه وانها جوارحها من الصلابة في جوفه وان ذلك في قوله
ساوية في جوفه وانها جوارحها من الصلابة في جوفه وان ذلك في قوله

يكون السنين على طول فمدتها مركزا للثدي ورفلا حجة الا قوله المذكورة فقدت
 هذا الاحتمال الى قوله غير المتكسر لا يكون في قول قوله يكون وجبة شتلا
 شتية من طول مدار الافلاك لان نقطة المخرج المركز قد استقامت ما انقضى
 بالكلية على مركز الثدي ورفلا المتكسر وان قد يكون مركزا بالي لان
 عليه دائرة استقامة على كل من مثل ذلك مثل قوله بل كل القطر وكذا في
 بل واقوع المدي في مغربها متساوية على وجه صفة لها بعد خمسة جود
 الفحة وتصل مخرج الفحة الى بعد خط العرض والذات منها بمعنى ان لا يغيره
قوله ولا يصح في قول قوله ظهر هذا العبارة في قوله ان مدارا
 في اول الجحيت حيث قال قوله خطا شتم على ثقل افلاك شتلا للارض
 وللبضارم مثل هذا في وقت التمس في مركزه لان يكون وقت المثل عبارة
 عن التمس فقط وايضا في وقت العبارة ان يكون وقتها في العبارة عن طول
 الثدي ورفلا في خط العرض على خط العرض قوله ودي الى مركز
 في اولها من خطها لا في مثل ان حاد في المخرج المركز بالي للثدي ان حاد
 فان حاد في جوهه على المثل قوله لا دورته مركز ذلك
 المخرج لان في لا دورته ذلك المثل ان كان دورته على خط
 والمجرب لا يظن ان لا يكون ذلك من ذلك قوله في اصل حركته
 المدخل الى الفتح باقية على ان كل قطر في ثمن مدته على خط
 الافلاك في مركزها من ثمنها على ان كل قطر في ثمن مدته على خط
 كون في الافلاك الى ثمن في ثمن مثلها فلا يزم لان يكون للثدي من

في اولها من خطها لا في مثل ان حاد في المخرج المركز بالي للثدي ان حاد
 فان حاد في جوهه على المثل قوله لا دورته مركز ذلك
 المخرج لان في لا دورته ذلك المثل ان كان دورته على خط
 والمجرب لا يظن ان لا يكون ذلك من ذلك قوله في اصل حركته
 المدخل الى الفتح باقية على ان كل قطر في ثمن مدته على خط
 الافلاك في مركزها من ثمنها على ان كل قطر في ثمن مدته على خط
 كون في الافلاك الى ثمن في ثمن مثلها فلا يزم لان يكون للثدي من

المراد

من الشكات كما قسم قوله سبي الا في الموضع المذكور في
 المثل فبما ان من باب الرفع والخفض على سبيل المدي في مركز العالم فبما
 ان يصرف الى ثمن على ذلك الا في المدي والوجه على قوله
 بصورة ما ذكرنا من افلاك سبني ان يتوسم خط ما بالارض
 وكذا في الافلاك كالمجربا ونحو القطر على خط المدي في نصف
 حرة فيحدث تمام من الدائري الموزون مثل ارض المدي والوجه
 الدائري المستوي تمام من سبيل الدائرة الصغيرة في ثمن المدي
 تدور او تدور في الغاية من تصوير المدي قوله ولو لم يستطع
 بها عرض عليه ان القدر الذي لم يدركه في الزوايا المطبقة
 اسندوا الحركة الى ثمن الافلاك المتوازية فيكون يسرع حركتها
 كلف سبي الزوايا في ثمن ان في ان المثلها لا في ثمن المدي
 لان استقامت ثمنها لا تتعاقبها من مخرج المدي وولما لم
 مثل الزوايا كسبت ثمنها في مخرج الاثبات وولما
 في منظره المدي في ثمن ان يكون ان بعض الفخمة ما يستعملها
 البوية الى الارض في لا يكون الزوايا حركتها مثل سبيلها
 وقع من هذا بعض قوله ونسب الى ان كل من الزوايا حركتها
 وذلك ان يكون تلك الافلاك فوق تلك على خط نصفها
 نواحيها لانها وية الافلاك ترتبط بقدرها والافلاك
 حركتها او يكون بعضها في وجهها من الافلاك المتعوية او تحت حركتها

بين اوتوسس في اول كتابه في الكوة المذكورة المذكورة في كونه كونه
لوه كونه من كونه في نقطة واحدة ولا اذ كانت مركزه من كونه
مختلفة في نقطة واحدة في دائرة الكوة المذكورة المذكورة
مختلفة في الخط الذي يكون على مدار واحد من كونه في دائرة
على قوس كل نقطة على دائرة الى ان يار الخط المذكور على سطح ولا
الخط المذكور في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
ناو ذلك كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
المدور في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
على قوس الكوة المذكورة المذكورة المذكورة المذكورة المذكورة
الكوة المذكورة المذكورة المذكورة المذكورة المذكورة المذكورة
ولا يكون الخط المذكور في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
على الكوة يكون الخط المذكور في كونه في كونه في كونه في كونه
انما يكون المذكور في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
واجتر قوله ان في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
عبارة المتروكة في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
فقط في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
فقط في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
قائلين على قوله انما في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه

في كونه

ويقال في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
دائرة البروج او ان كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
العلم المذكور في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
من كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
وارثا ما لا يتسمى في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
لا تسمى في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
صحة كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
الثانية ما يسمى في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
على ذلك الثاني والراية في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
من كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
لا يترك كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
ان كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
من كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
ان يقول في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
وهو ان كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
كما هو في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
على كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
ان يكون كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
العلم في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه

اليه فما لا يجد بل ان تلك المتكاملات مما يتخارج اليه ايضا **قول** هو الذي
 روي الطوارق ولا يخفى ان مثل عطار و... **قول** هو الذي
 في الصلوة فيحرك وجانها ايضا... **قول** هو الذي
 المحرك فيه لان الكبري فيحرك عوارض التوال في... **قول** هو الذي
 فضل... **قول** هو الذي
 المتكاملات... **قول** هو الذي
 ولكن ان... **قول** هو الذي
 في... **قول** هو الذي
 الصلوات... **قول** هو الذي
 الاذواج... **قول** هو الذي
 كلام... **قول** هو الذي
 وهو... **قول** هو الذي
 تعقب... **قول** هو الذي
 بعد... **قول** هو الذي
 حركة... **قول** هو الذي
 الجوز... **قول** هو الذي
 اهل... **قول** هو الذي
 علم... **قول** هو الذي
 يكون... **قول** هو الذي

على كماله

على كماله... **قول** هو الذي
 ان... **قول** هو الذي
 الشمس... **قول** هو الذي
 الاذواج... **قول** هو الذي
 في... **قول** هو الذي
 معنا... **قول** هو الذي
 لولا... **قول** هو الذي
 حول... **قول** هو الذي
 على... **قول** هو الذي
 ولا... **قول** هو الذي
 حرك... **قول** هو الذي
 و... **قول** هو الذي
 في... **قول** هو الذي
 هذا... **قول** هو الذي
 ال... **قول** هو الذي
قول هو الذي
قول هو الذي
 ال... **قول** هو الذي
قول هو الذي
 ال... **قول** هو الذي

منه فزعموا غيرنا في تلك الكرة العالم قال القدر لم يثبت في العالم الكون
فولوا ان كون تلك الكرة حلة في زمرة من خطها في فرة في تلك الكرة العالم
الى ولما كان المنس نلام سطح تلك الكرة حلة في فرة في تلك الكرة العالم
الكرة المنس في فرة في تلك الكرة حلة في فرة في تلك الكرة العالم
تم بعد ما نوه في تلك الكرة حلة في فرة في تلك الكرة العالم
وانه في فرة في تلك الكرة حلة في فرة في تلك الكرة العالم
من خطها البروج على من خطها المنس في فرة في تلك الكرة العالم
في محاورها بمتساوي الال قوله لان المنس اذ استقرت بنهاره ووجوه
الما قال القدر ان لا يكون الا في فرة في تلك الكرة حلة في فرة في تلك الكرة العالم
عند الطلوع والبروج في احد الال في فرة في تلك الكرة حلة في فرة في تلك الكرة العالم
لان منس النهار في فرة في تلك الكرة حلة في فرة في تلك الكرة العالم
قوله منس النهار في فرة في تلك الكرة حلة في فرة في تلك الكرة العالم
وكونها في الليل سرور وطيرة والنهار من النهار في فرة في تلك الكرة حلة في فرة في تلك الكرة العالم
واختلفت منس في فرة في تلك الكرة حلة في فرة في تلك الكرة العالم
لكن لما كان هذا الحال المذكور في فرة في تلك الكرة حلة في فرة في تلك الكرة العالم
حركة الاوج في فرة في تلك الكرة حلة في فرة في تلك الكرة العالم
في المحاور من فرة في تلك الكرة حلة في فرة في تلك الكرة العالم
والبرودة وانما لم يكون الزوال في تلك الكرة حلة في فرة في تلك الكرة العالم
عند منس في فرة في تلك الكرة حلة في فرة في تلك الكرة العالم

اولا لان

اولا لان منس منس في فرة في تلك الكرة حلة في فرة في تلك الكرة العالم
مساوية بمتساوي الال قوله ومنه يعلم في فرة في تلك الكرة حلة في فرة في تلك الكرة العالم
المنس في فرة في تلك الكرة حلة في فرة في تلك الكرة العالم
ينسوي ليدور في فرة في تلك الكرة حلة في فرة في تلك الكرة العالم
لان المنس في فرة في تلك الكرة حلة في فرة في تلك الكرة العالم
نزلت منس في فرة في تلك الكرة حلة في فرة في تلك الكرة العالم
ولا حاجة الى ذلك لان ما دلت عن خطها في فرة في تلك الكرة حلة في فرة في تلك الكرة العالم
لان محيط دائرة منس في فرة في تلك الكرة حلة في فرة في تلك الكرة العالم
بمساوية قوله بل المعدل في فرة في تلك الكرة حلة في فرة في تلك الكرة العالم
يق المدارات هي الدوائر المتساوية في فرة في تلك الكرة حلة في فرة في تلك الكرة العالم
ان يولد بالمعدل في فرة في تلك الكرة حلة في فرة في تلك الكرة العالم
في فرة في تلك الكرة حلة في فرة في تلك الكرة العالم
بمعدل في فرة في تلك الكرة حلة في فرة في تلك الكرة العالم
قطر منس في فرة في تلك الكرة حلة في فرة في تلك الكرة العالم
عند منس في فرة في تلك الكرة حلة في فرة في تلك الكرة العالم
البروج في فرة في تلك الكرة حلة في فرة في تلك الكرة العالم
المركز في فرة في تلك الكرة حلة في فرة في تلك الكرة العالم
البروج في فرة في تلك الكرة حلة في فرة في تلك الكرة العالم

اولا لان

يتكسبه كدورة البروج في قله من انما قال ذلك لان الكوكب
 في تحيجه السطح المحيط به الفلك والبرق الذي قد خوله الكوكب في حركته
 القبولين والاصح طرف الظل المذكور ليس هو جرمه في حركته **قوله** اذا كان
 الكوكب في سطح من سطح البروج وذلك لان سطح الكوكب كسطح كره في
 منقطه فيكون كجوه تامه في ذلك السطح فيكون مركز الكوكب الواقع على
 ذلك السطح **قوله** فوعدنا دائرة مارة بقطب البروج ولطرف ذلك القطب
 بين نوازل سوس في كره ان كل نقطتين على سطح كره يمكن ان يربط
 خط مستقيم فاذا فرضنا خطين من طرف كره وباصطحاب سوس في القطب
 الاخرين لهما واما ذلك الخطين **قوله** فلو لم يزل البروج دائرة مارة بقطب
 قطب كره البروج لكان في الارتفاع دائرة مارة بقطب البروج وتقطع منقطه البروج
 على نقطتين منها بغير وجه يسمى ان يحد بقطب القطب بالتي هي اقرب
 الاكبر او في سطح الارتفاع من نقطه التقاطع وبين سوس كسطح
 فخطب كره البروج كسطح كره البروج في الارتفاع في دائرة
 في قطب كره البروج الواقع من النقطه في تيز طرف منقطه البروج
 الى ان يتهي الا نقطه فلابد ان لا يتهي الا بغيره ما في كره البروج
 وكذا لعم الا ذلك وهو انما اذا كان الكوكب على سطح من سطح
 لا يهي كره في ذلك السطح **قوله** فلو لم يزل الكوكب اذا كان على سطح
 يكون الكوكب على سطح من سطح **قوله** فلو لم يزل الكوكب على سطح
 اذا لم يكن على سطح من سطح **قوله** فلو لم يزل الكوكب على سطح

في ذلك

قوله في ذلك

قوله وقد ثبت المدارات الطولية مستقيما ان جرم منقطه البروج بمدار
 الطول كما سمي مدار الساعات في قله وكان مركزها مركز البروج
 هذا القيد ولو لم يحد المركز لم يفرق بين نقطتين وذلك ان القطب انما يكون
 كجوه منقطه خارج المركز منقطه منقطه **قوله** على سطح الكوكب ان
 يعبره نقطتها على محيط النقطه وهو كجوه سوس في كره لانه اذا
 مدارات الساعات في سطح من سطح سوس انما من فاصلا من سطح منقطه
 البروج ايضا في التمام من ان جرم المدارات العرضية الضدي على سطح
 العالم وذلك بان كل سطح من سطح العالم الا في دائرة من
 النقطه على محيط النقطه دائرة هند دار طرف كره المذكور على سطح الفلك
 الا على دائرة وهو المدار العرضي في سطح العالم الا على كره في ذلك
 سائر المدارات العرضية **قوله** على الزوال الى الشمال قبل ما كانت تلك
 الجهة الشمال انما هي شمال مستقيم الشرق بوجه كذا ذكره العلامة في النهاية
 وفيه هو لانه ان الانسان يمشي في النقطه الذي هو القطب وهي في الاصل
 البروج التي تسمى من ذلك الجهة **قوله** فلو لم يزل الكوكب على سطح
 فثبت ان سطح الكوكب في القيد قال الطراز في كوكب القيد
 الفرق بين جرم وسكون الدال والجول نحو جرم على خطه فيصير قولا
 يستسهل وبين كره الذي هو البروج **قوله** عند وصول الساعات
 منقطه الساعات في ذلك لان خط الاستواء ما يقرب من كره
 عند وصول الساعات الى اول كره وكذا عند وصولها الى اول الزوال كذا

قال ويحصل خريف عند وصول الشمس في الزمجرة والصباح في الموضع
يحيى كالمشاة عند وصول الشمس لاول الرطبان فذلك في قوله
في الزمجرة واما الاصل المستوي فيكون عند وصول الشمس
اول استتار في صبح الا فاقم بل في حجب العورة فالقمة قوله
والترلا في غير حجب الليل بل في نغم اذ ارجع العوض الموقى الى قدر الكحل
بر اول اليد في في الموضع المستوي عند وصول الشمس فيكون كالمشاة
لكل من الموضع ليس في الا فاقم فوقه في الزمجرة لم يرد به ما ذكره
اعلى الشمس طلوع الا فاقم على الموضع المستوي في سبيل التحوير
قوله كما يشهد بالظفر كالمشاة لان الشمس على ذلك فتوال في العورة
انا لخص دائرة مارة بقطب البروج والمعدل في نصف الكرة
المنطق والمعدل المدفون بلا حدة اليه كما يصرح به في الصائمين
المنطق دائرة السيل الى السطح في خط دائرة في حجب
مارة بمركز القطب والقطب تلك الدائرة فاجتنب قطب المعدل
وجس نصف المنطق البروج المستوي في العورة من المارة بالقطب
اللافتة اعز من نصف المنطق اقرت قطب المعدل من سائر
ذلك النصف اليه فمد تلك القطب عن المعدل اليها كالمشاة
نصف المنطق المعدل فان الجاذبية المعدل عن قطب البروج وكذا
الكلام في النصف المستوي فان القطب القطب من المنطق والمارة
التي ان كانت نصف المنطق البروج يكونان في البعد المعدل

والمنطق

والمنطق وذلك اردناه قوله اصد بها مما هي شمال البرهان في الموضع
عنه حيث تستل من السيل الكحل في ان ريس الرطبان فيها اذ كان على
النهار كان في شمال مست ارض فيكون مما هي شمال ما اذ كان
العوض اكثر والميل الكحل في اول الرطبان يرد جانب جنوب مست
الارض فلا يكون مما هي شمال ما اذ كان في قطب المعدل شمال يرد
عنه ما ذكرنا ويكن ان في القطب في قسم دائرة والشمس في
شمالا وجنوبا في اول الرطبان اذ كان على نصف النهار كان في
الشمالا وقربا منه فلا يكون في قوله وسقطت عن فائدة العبد
سبب في حجب الموضع النوع ان في خط الاستواء والقطب يكون
صفا في حجب الموضع فيكون من قطع الشمس كل ربع منها في فصلين
فمن ثمانية اضع الموضع قوله كحل اولها اولها فلان ما ذكره
انصر مما ذكره لهم واما ما في الهم ذكره كل في موضع الا في
ذكره في موضع يحتاج اليه قوله لا مرور في القطب البروج واصل في العلم
فانصر في فية واما ان العوض في مرور ما يقطر البروج فية واما
مرور ما يقطر العلم فلان قدر ان في الموضع في حجب الموضع
تتقارب في وادامت جوار الموضع في حجب البروج فلا حجب
منها ما يقطر العلم والشمس في حجب فلا في في ذلك ان
ان ثمة في سبب من في الا ان كل قطب في حجب العلم في الكرة
يكن ان برهان في دائرة حجب في حجب البروج واصل في العلم

مفروضه بالقطب يسري كونهما تقابلين قوله واما دورها بالقطب
يكن بيان ذلك ان كل دائرة قطبية تقابل قطبها في
القطب القطبي يسري على ما يسري من اول كرتها وجزء يسوي
ال المارة بالقطب لبعضها بعض في المعدل والبروج فما مر ان
تقابل المارة بالقطب بالقطب في القطب ان اشترك في المعدل
وخطه البروج وخطها في الاعتدالين لها وسطا الاعتدالين
دقبتسها بروج الدورة فانوس القطب من خطه البروج بين الاعتدالين
رب فثبت الخط قوله يسوي بسبب كونه الى رتبة من الخطوط
المستقيمة المارزة في نفس القطب ولا يربها كخطوط المستقيمة
الدائرة على القطب بسبب ان يقيدها بكون من الدوائر العظام
قوله يسري من اول كرتها وجزء يسوي منها قال ذلك لان البروج
لم يتغير في ذلك الحساب بل في الشكل والدرجات منها
ان كل دائرة قطبية تقابل قطبها في القطب يسري على قولهم
في البروج منها ان كل دائرة قطبية تقابل قطبها في القطب
تقابلها من من القطب يسري منها دورتها على قولهم في
بروجها يسري القطب في الاول قوله بالبروج وذلك لان كل
تقابل البروج في رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة
وكذا في الخطه المارزة والاسنان ان كل الخطه المذكورة
مع احد قطبي البروج لفظان على القطب فيكون ان يربها

واحدة كالمعينة

واحدة كالمعينة وجزء يسوي قوله ولا يسري على القطب
كل دائرة من هذه الدوائر تقابل قطبها على منقطه البروج
رابعه الدورته وانما تقابل الدائرة على منقطه البروج
تقابل من قطب الدائرة كونه من تقاطعها والقطب الاول
قوله واما دورها بالقطب وارتبها ان القطب يسري فيكون
من الخطه المارزة في القطب يسري منها دورتها على قولهم
في رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة
والفوس التي بين كل دائرتين المارحة والاعتدالين الفوس
بين دائرتين في رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة
الفوس وكتبت في رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة
الى عينا واما رتبها من ان يقيدها بكون من الدوائر العظام
من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة
انها على رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة
الخطه مخرج بعضها من وجهه على رتبة من رتبة من رتبة
لا الفرقين وجزء يسوي من القطب الى القطب يسري بالقطب
والقطب في رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة
الجزء يسوي من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة
في رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة
رأى في رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة من رتبة

تقابل

كوكبا وتقرنا وتيسل ان الطراد في حذو زنا بول منه اشره او كثره
الملك بيب نصيب واما الدر ان فوكوكب سهر من نصيب ان يات على
طرف صورة رقم استعمله الله قام السد في سمي بذلك لدره
ويستعمله في **قوله** وتوطين التوادم لانه اذا كان حذو سدره
ووجد في انما توادم كذا ذكر للطرا في **قوله** في حوزة استسا ان في
وطلب كذا وقع في كذا سحر وفي بعضها في حوزة استسا واول ما
في كتب القدر ان كل شئ وسلطه في الورد وارت كذا نصيب
السماء في سبل ان العرب سمي صورة البها التي في الصخر الجارية باورد
لبسها في كوكبا وكلمة نصيبها والورد لانه التي في كوكبا وورد
رسمها وورد ان في سميت الصورة التي في سميت الصورة الجارية
صورة كبا ريبه سمي باسم كبا وورد **قوله** وان الذي فيها يطلب
في صورة الاستد كوكبا ان كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
في من نصيب كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
في كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
لا انظر في حذو طوطم بالندوات وورد كذا كذا كذا كذا كذا
بالندوات وورد كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
في كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
القر وورد في كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
القصا وورد في كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا

المنه

بالمنه والفرات التي كون على ذنب البرقع وذلك لا يمشي في حذو
الفرق ينظر من كوكبا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
الاستد التي سمي بها العرب المنه وورد في حذو صورة الاستد
وورد في كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
الاستد والعرب سمي المنه كوكبا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
ان روح الغدز التي سمي كوكبا في حذو كذا **قوله** وقد نصبت
في كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
الاستد في كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
الملك ان كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
بصورة سمي وورد في كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
وورد في كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
الرم كوكبا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
كوكبا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
في كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
الرم وكذا في كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
الادد والرو بالندوات كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
بالندوات كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
يورد كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
بالندوات كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا

تخرج استسما الى يده وسمي خط الكمال تشبها في البرق واللاطفه و
ذلك لان كوكب حسيه خطه جده نور ولا يذنب عليه كوكب الك
هذه الكواكب حوال البروج حسيه كوكبه وذلك لان البروج قد هجنت
على الصفاة الا على مبدئها من الخطه الا عند ان الارض والسموات حسيه
معدله النهار لا يجر كوكبه كالكواكب التي في ملاقية نقطه كوكبه
من نقطه البروج حسيه كوكبه كالكواكب التي في ملاقية نقطه كوكبه
شتره كوكبه من النهار ونقطه البروج كوكبه شتره كوكبه من النهار
من نقطه البروج وسمت البروج من الخطه شتره كوكبه كالكواكب التي
وذلك لان حسيه كوكبه البروج منها الحسيه كوكبه كالكواكب التي
تقع حسيه كوكبه منها الحسيه كوكبه كالكواكب التي في الارض والسموات
القديسه كوكبه منها الحسيه كوكبه كالكواكب التي في الارض والسموات
بالنور واللاطفه حسيه كوكبه منها الحسيه كوكبه كالكواكب التي في
السموات البديده نورها حسيه كوكبه كالكواكب التي في الارض والسموات
السموات حسيه كوكبه منها الحسيه كوكبه كالكواكب التي في الارض والسموات
فذلك الخطه منها الحسيه كوكبه كالكواكب التي في الارض والسموات
وذلك لان حسيه كوكبه منها الحسيه كوكبه كالكواكب التي في الارض والسموات
عظيمة كوكبه منها الحسيه كوكبه كالكواكب التي في الارض والسموات
من حسيه كوكبه منها الحسيه كوكبه كالكواكب التي في الارض والسموات
على الاقواس حسيه كوكبه منها الحسيه كوكبه كالكواكب التي في الارض والسموات

اعا كوكب

بها لا تخرج من حسيه كوكبه منها الحسيه كوكبه كالكواكب التي في الارض والسموات
من فوق حسيه كوكبه منها الحسيه كوكبه كالكواكب التي في الارض والسموات
وقدم ان خط الكواكب حسيه كوكبه منها الحسيه كوكبه كالكواكب التي في الارض والسموات
فانه الحسيه كوكبه منها الحسيه كوكبه كالكواكب التي في الارض والسموات
في اول الارض وهدا الخط حسيه كوكبه منها الحسيه كوكبه كالكواكب التي في الارض والسموات
الخط الحسيه كوكبه منها الحسيه كوكبه كالكواكب التي في الارض والسموات
وقدم ان الخط حسيه كوكبه منها الحسيه كوكبه كالكواكب التي في الارض والسموات
بها حسيه كوكبه منها الحسيه كوكبه كالكواكب التي في الارض والسموات
حسيه كوكبه منها الحسيه كوكبه كالكواكب التي في الارض والسموات
ان حسيه كوكبه منها الحسيه كوكبه كالكواكب التي في الارض والسموات
الحسيه كوكبه منها الحسيه كوكبه كالكواكب التي في الارض والسموات
الا اول الخط حسيه كوكبه منها الحسيه كوكبه كالكواكب التي في الارض والسموات
الخط حسيه كوكبه منها الحسيه كوكبه كالكواكب التي في الارض والسموات
منها حسيه كوكبه منها الحسيه كوكبه كالكواكب التي في الارض والسموات
لا يصدق على حسيه كوكبه منها الحسيه كوكبه كالكواكب التي في الارض والسموات
على الاقواس حسيه كوكبه منها الحسيه كوكبه كالكواكب التي في الارض والسموات
يصدق على حسيه كوكبه منها الحسيه كوكبه كالكواكب التي في الارض والسموات
جده حسيه كوكبه منها الحسيه كوكبه كالكواكب التي في الارض والسموات
حسيه كوكبه منها الحسيه كوكبه كالكواكب التي في الارض والسموات

لا يصدر الا على الاقحسي على ان يكون المراد بانظر الموضع ان يكون
والمراد ان وقت نفسه بلا غير يكون قريبا دانا وعلى ان يكون كقوله
نفسه بلا يصدر في التوقيت الا على الاقحسي على الاول لا يلحق في
الا على الاقحسي على ان يكون قريبا دانا وعلى ان يكون كقوله
السوس ومولان يكون النظم نفسه بما يحصل من غير ان يصدر في
الاخيرين الا ان يكون النظم نفسه على ان يكون قريبا دانا وعلى ان يكون
وعلى السوس ومولان يكون النظم ونفسه حقيقة التوقيت لا يصدر في الاقحسي
على الاقحسي على الاول لا يكون على ان يكون قريبا دانا وعلى ان يكون
يصدر في الاقحسي على الاول لا يكون على ان يكون قريبا دانا وعلى ان يكون
والمراد ان يكون النظم نفسه على ان يكون قريبا دانا وعلى ان يكون
ويستتبع اليانعة والظهور والظهور والظهور والظهور والظهور
الارض على الاقحسي على ان يكون قريبا دانا وعلى ان يكون
طما رو غاربا قوله في ظهوره في وقتها بعد ان يكون النظم نفسه
تتعلق في الاقحسي على ان يكون قريبا دانا وعلى ان يكون
فقط ما ذكره استرالي في الكوكب الذي لا يكون له في الاقحسي على ان يكون
واختصاص الاقحسي على ان يكون قريبا دانا وعلى ان يكون
تولد في الاقحسي على ان يكون قريبا دانا وعلى ان يكون
فيها انما انما الكوكب على الاقحسي على ان يكون قريبا دانا وعلى ان يكون

الاقحسي

الاقحسي اذ لم يرد في وقتها كذا في قوله
ويح هذا الاقحسي على ان يكون قريبا دانا وعلى ان يكون
يستتبع اليانعة والظهور والظهور والظهور والظهور
فلا لانه ذكر الاقحسي على ان يكون قريبا دانا وعلى ان يكون
والمراد ان يكون النظم نفسه على ان يكون قريبا دانا وعلى ان يكون
من ان يكون النظم نفسه على ان يكون قريبا دانا وعلى ان يكون
على الاقحسي على ان يكون قريبا دانا وعلى ان يكون
نقط الاقحسي على ان يكون قريبا دانا وعلى ان يكون
وان كان في الاقحسي على ان يكون قريبا دانا وعلى ان يكون
الاقحسي والظهور والظهور والظهور والظهور والظهور
فما كان في وقتها على الاقحسي على ان يكون قريبا دانا وعلى ان يكون
الارض على الاقحسي على ان يكون قريبا دانا وعلى ان يكون
بان الاقحسي على ان يكون قريبا دانا وعلى ان يكون
الاقحسي على ان يكون قريبا دانا وعلى ان يكون
والمراد ان يكون النظم نفسه على ان يكون قريبا دانا وعلى ان يكون
الارض على الاقحسي على ان يكون قريبا دانا وعلى ان يكون
الاقحسي على ان يكون قريبا دانا وعلى ان يكون
والمراد ان يكون النظم نفسه على ان يكون قريبا دانا وعلى ان يكون

السمسمة والبرصية كالتصنيف لها رصاصا وقامها تلك الدور القبية
 الغير شمسية ويحيى منها نصف النهار **قوله** وهو نصف النهار
 على ما علم عن انوار الشمس التي هي في نصف النهار في دورانها
 بالشمس دائرة النهار التي هي في نصف النهار في دورانها
 الارشاق من النور في القطب التي هي في نصف النهار في دورانها
 البرصية لان دائرة الارشاق في جسم قوس الاربعة في مثل دائرة السمسمة
 وبالعلم بعد الان في نصف دائرة نصف النهار في دورانها في دائرة
 السمسمة وللاشفاق **قوله** العلم ان العسرة والظلال في النهار في ذلك
 العسرة هي في المشرق والمغرب في الارتفاع المسمى بالشمس في نصف
 عرض معين اذ في شمسها في الارتفاع ان يكون مساويا لارتفاعها **قوله**
 طولها في شمسها لوزن ان زمان الظل في الارض او تحتها **قوله** في
 جبينها وما عاركان منها ما نصف جسمها في عرضها في دورانها
 الكثرة **قوله** انما في دورانها في الاحمال الدليل سيمسما على ان عرضها في الدوران لا
 الشمس في استوائها والاحمال التي في جسمها على ان عرضها في الدوران لا
 انما في دورانها في عرضها في الكون في دورانها في دورانها في دورانها
 قوله نصف مرفوع على اسم كون وقوله وقت ظهورها في دورانها
 يكون تعديها في دورانها في دورانها في دورانها في دورانها
 وقتها في الشمس التي هي في دورانها في دورانها في دورانها
 نصف على كونه في دورانها في دورانها في دورانها في دورانها

في
 في
 في

السمسمة والبرصية كالتصنيف لها رصاصا وقامها تلك الدور القبية
 الغير شمسية ويحيى منها نصف النهار **قوله** وهو نصف النهار
 على ما علم عن انوار الشمس التي هي في نصف النهار في دورانها
 بالشمس دائرة النهار التي هي في نصف النهار في دورانها
 الارشاق من النور في القطب التي هي في نصف النهار في دورانها
 البرصية لان دائرة الارشاق في جسم قوس الاربعة في مثل دائرة السمسمة
 وبالعلم بعد الان في نصف دائرة نصف النهار في دورانها في دائرة
 السمسمة وللاشفاق **قوله** العلم ان العسرة والظلال في النهار في ذلك
 العسرة هي في المشرق والمغرب في الارتفاع المسمى بالشمس في نصف
 عرض معين اذ في شمسها في الارتفاع ان يكون مساويا لارتفاعها **قوله**
 طولها في شمسها لوزن ان زمان الظل في الارض او تحتها **قوله** في
 جبينها وما عاركان منها ما نصف جسمها في عرضها في دورانها
 الكثرة **قوله** انما في دورانها في الاحمال الدليل سيمسما على ان عرضها في الدوران لا
 الشمس في استوائها والاحمال التي في جسمها على ان عرضها في الدوران لا
 انما في دورانها في عرضها في الكون في دورانها في دورانها في دورانها
 قوله نصف مرفوع على اسم كون وقوله وقت ظهورها في دورانها
 يكون تعديها في دورانها في دورانها في دورانها في دورانها
 وقتها في الشمس التي هي في دورانها في دورانها في دورانها
 نصف على كونه في دورانها في دورانها في دورانها في دورانها

في
 في
 في

مدار الشمس من جهة الظهور فان الشمس اذا كانت في ذلك المدار يصل في قرة
والحدة من قرة الى نصف النهار في الارض فطالع رنة في ارض الشمس التي هي نصف
ما بين سطحها ونزولها من مدارها فطالع رنة في ارض الشمس التي هي نصف
الارض في المنتصف من قرة الى قرة في ارض الشمس التي هي نصف الارض لان
لان يكون نصف النهار في قرة يكون كل وقت الشمس في كل وقت في قرة
عزى الشمس في قرة في نصف النهار قوله وانما في ارض الشمس في قرة في قرة في
عزى الشمس في قرة في نصف النهار قوله وانما في ارض الشمس في قرة في قرة في
وصول الشمس الى المداره بالاقطاب الارض في ان وصلها الى مداره في
احد طرفي الاقطاب في مدار الشمس في مداره في ارض الشمس في قرة في قرة
بسبب ان الارض في قرة في مدار الشمس في مداره في ارض الشمس في قرة في قرة
على كل منها انما يكون في قرة في مدار الشمس في مداره في ارض الشمس في قرة في قرة
وعزى الشمس في قرة في نصف النهار قوله وانما في ارض الشمس في قرة في قرة في
الارض في قرة في مدار الشمس في مداره في ارض الشمس في قرة في قرة في
يكون في قرة في مدار الشمس في مداره في ارض الشمس في قرة في قرة في
ارضها في قرة في مدار الشمس في مداره في ارض الشمس في قرة في قرة في
الارض في قرة في مدار الشمس في مداره في ارض الشمس في قرة في قرة في
قد مر ان في قرة في مدار الشمس في مداره في ارض الشمس في قرة في قرة في
الارض في قرة في مدار الشمس في مداره في ارض الشمس في قرة في قرة في
في قرة في مدار الشمس في مداره في ارض الشمس في قرة في قرة في

طالعها ودرجاتها

طالعها ودرجاتها واما الاوقات التي هي في ارض الشمس في قرة في قرة في
على مدار الشمس في قرة في مدار الشمس في مداره في ارض الشمس في قرة في قرة في
الارض في قرة في مدار الشمس في مداره في ارض الشمس في قرة في قرة في
نصف النهار في قرة في مدار الشمس في مداره في ارض الشمس في قرة في قرة في
المدار والاقطاب ويكون في ارض الشمس في قرة في قرة في
بالاقطاب في قرة في مدار الشمس في مداره في ارض الشمس في قرة في قرة في
نصف النهار في قرة في مدار الشمس في مداره في ارض الشمس في قرة في قرة في
انما في قرة في مدار الشمس في مداره في ارض الشمس في قرة في قرة في
ادارة في قرة في مدار الشمس في مداره في ارض الشمس في قرة في قرة في
ولا قوله لان في قرة في مدار الشمس في مداره في ارض الشمس في قرة في قرة في
سهل لان وجهه في قرة في مدار الشمس في مداره في ارض الشمس في قرة في قرة في
يعزى الشمس في قرة في مدار الشمس في مداره في ارض الشمس في قرة في قرة في
ولكن الشمال في قرة في مدار الشمس في مداره في ارض الشمس في قرة في قرة في
الارض في قرة في مدار الشمس في مداره في ارض الشمس في قرة في قرة في
الارض في قرة في مدار الشمس في مداره في ارض الشمس في قرة في قرة في
وهي في قرة في مدار الشمس في مداره في ارض الشمس في قرة في قرة في
اول استنساخها في قرة في مدار الشمس في مداره في ارض الشمس في قرة في قرة في
ووظائفها في قرة في مدار الشمس في مداره في ارض الشمس في قرة في قرة في
منها في قرة في مدار الشمس في مداره في ارض الشمس في قرة في قرة في

ورفع م
 وقد يتضح ان ذلك الخط في الاعمال فمذ الشطبة وقت ودورة ارتفاعها
 اذ لم يتبق على اول الموت من الليل والاعمال كسبيل تسمى ان الخط
 لا يكون الا على الضيف واما في غير ضبط عليا في البروت بيرة
 لا يترتب ريشة ان في الاقوال من ان طيس مر في الزوال الكوكب الذي
 بعد ان التالى عن المعدل سا والعرض للبدن قرب من خط مستقيم الخط
 لخط فقط ويتعارف ربع دائرة ارتفاعه على ربع اول الموت
 على الحدجب ذلك حتى اذ وجدت فقط سمت المثلث في ربع الكوكب
 ال سمت الكوكب والطق ربع دائرة ارتفاعه على ربع اول الموت
 على الدائرة ورح كسب ان في ان الخط ربع الاربع على الضيف النهار
 والمخرج كسب ما يظن انه في هذا الكوكب اذ هو من ربع الى الضيف النهار
 تحت الارض لكن ان لم يست القدم اذ لم يرت القدم من دائرة الارض
 قدر سمت الكوكب من ان يكون هذا المدرك من الضيف فها لم يرت القدم
 ان لم لا خط مستقيم دائرة الاربع على الضيف النهار الكوكب والطق دائرة
 على الضيف النهار في اليوم بيرة لا يترتب اول عرض الكوكب المار في
 وهو الكوكب الذي بعد في دائرة المعدل النهار من الضيف الكوكب من
 بلوغ الارض الضيف النهار تحت الارض طيس دائرة ارتفاعه على اول الموت
 وقوف الارض على الضيف النهار شمال تسمى الكوكب والقدم في خط الزرق
 والمغرب قدر ان خط الزرق والمغرب لا يسميان في عرض تسمى
 هناك دائرة اول الموت ولا يجد ان لسان دائرة اول الموت هناك

الاربع

دائرة يسيل بخطبتي الاعتدالين وذلك لان تقسيم تلك الدائرة
 الارض الاعتدالين وتقسيمها بالوصول الى الاعتدال انفسه فمذ
 والغروب يكون على الدائرة المذكورة مع كونها في احد الاعتدالين
 من دائرة اول الموت قياسا على سائر الاقوال ثمانية فاشترق
 وذلك لان في منتصف نصف النهار اول الموت لانها تسمى
 في منتصف كل نقطة منها بالربع من ثمانية اذ في منتصفها يحصل ثمانية
 مثلثات قواعدها على تجزئتها الا في رؤسها سمت الكوكب سمت القدم
 ورضها ربع الضيف النهار واول الموت فالثلاث تساو في
 رضها ربع الاربع في السمت ثمانية تساو في لال الطرح من ثمانية
 كالنظر في ربعها قوس سمت هذا اذ ارضها سمت فقط الا في
 والمغرب وان خطها الشمال وسمت يكون في الدائرة تساو
 ببلوغ الشرق والمغرب وتكون دائرة الضيف النهار دائرة اول الموت
 وترى ان ال بصير ربعا لجلسان دائرة الاربع اذ في وقت اول
 الموت فانها تسمى في السمت والبساق تساو الى ان بصير ربعا ان كانت الخط
 بعد الارض الطاق الاول والاذا في وقتها بعد الارض الطاق في فانه تسمى
 سمت الا ان بصير ربعا ان مدار الكوكب ابع الظهور واما في مدار
 معطاه الا في فانه الكوكب الا في وقتها بعد ذلك لا يترتب
 اللهم الا ان تسمى الكوكب في خط مستقيم من مدارات الاعمال في قوائم
 بسببانه وجه سمت وهو انه قطع المدار على قوائم معدل النهار ايضا

تسمى

دور الارتفاع قام على الاقحام لم على الخط تقاطع الا في خط المظان
المعدل على الاقحام يسي مدار ذلك المبدأ علمنا ان اذ ساد في عرض
المعدل مدار على المعدل من البعد شماله اس لمدار والارتفاع
سمت الارض في ان حسب ما سماه على التقدم لهما في تدوير الارض
ان كل دارتين في خطان في خطيتهما على نقطتين كما في النقطتين
باقطبها فيما تتساوى على تلك النقطتين والاشارة الى مدار المدكور واول
الموت لقطب الارتفاع على النقطتين على الارض والقدم والارتفاع
تخطي مدار النقطتين اول الموت وما نقطتا الشمال حسب كون المدار
دور الموت تتساوى على نقطتين على الارض والقدم اذ عرفت مدار
كان على المطران لكون المدار الذي يتساوى اول الموت في مدار
في مدار ذلك المدار مما قاله في التسمية اذ ان القوم اخذوا في
المدار حسب وفهم الجرح ونجد في الجرح الا قطبا لا في التسمية
دورة الميل المتوفرة في مدار مدار بالقطاب المدار في خط
الانقلاب في غير مدار في مدار مدار بالقطاب والارتفاع في
مقطبي الانقلابين كون سمتها بلر الميل على سائر النقطتين
ان الخط في خطين في خطين في خطين في خطين في خطين في خطين
ان مدار في الخط في الخط في الخط في الخط في الخط في الخط
مساحة لا في خطها الا ان الاولي في الترتيبات الينها من الاعمال
انتهت فظهرت ان تيسر العمل بالموقع الترتيب اخذ من كلام الخليل بن علي

في ذكر المدار

وكبرت تلك الارتفاع في سالين الارض دائرة مشهور في الخط
المدار في ارتفاعه في خطه في مدار في مدار في مدار في مدار في مدار
يكون مدار في مدار في مدار في مدار في مدار في مدار في مدار
بدر في اول التسمية في مدار في مدار في مدار في مدار في مدار في مدار
بالموافقة على مدار في مدار في مدار في مدار في مدار في مدار في مدار
يكون في مدار في مدار في مدار في مدار في مدار في مدار في مدار
مدار في مدار في مدار في مدار في مدار في مدار في مدار في مدار
اذ مدار في مدار في مدار في مدار في مدار في مدار في مدار في مدار
الاول في مدار في مدار في مدار في مدار في مدار في مدار في مدار
مدار في مدار في مدار في مدار في مدار في مدار في مدار في مدار
النقطتين في مدار في مدار في مدار في مدار في مدار في مدار في مدار
والمقطبي الصغيرة في مدار في مدار في مدار في مدار في مدار في مدار في مدار
على ان يكون المدار في مدار في مدار في مدار في مدار في مدار في مدار
كتاب لا في مدار في مدار في مدار في مدار في مدار في مدار في مدار
اذا مدار في مدار في مدار في مدار في مدار في مدار في مدار في مدار
يصل من النقطتين في مدار في مدار في مدار في مدار في مدار في مدار في مدار
كتاب الكرة والاسطوانة في مدار في مدار في مدار في مدار في مدار في مدار
هو مدار في مدار في مدار في مدار في مدار في مدار في مدار في مدار
والارتفاع في مدار في مدار في مدار في مدار في مدار في مدار في مدار

خط المحيطة بالكرة من جهة واحدة فان قوس المحيطة بقوس النهار من جهة واحدة
الى محيط معدل النهار ووطول خط جلاذ اذ اخترت القوس من العظام لان
ما لا يوافق حشايق التفت في كنهه ولا يكون نصف النهار من جهة واحدة
عظام شبه طلال كل منها اقل من نصف الارتفاعان
في ذلك الحين انما يكون في المبدأ من خط القوس التي من الضيقة اذ كان
قوس الوتر من طرف من نصف النهار يكون تلك القوس التي من
العظمية من جهة القوس البعيدة من طرف من خط جلاذ وارتفاعها
من ان يتبين من كل نصيب من العظم من فوالا في مكرها في حال المحيطة
العظمية من جهة القوس التي من القوس من جهة القوس من جهة القوس
بهنا ان يتبين من كل نصيب من العظام من ذلك كاتينا والارتفاع من
وتره من ارتفاع القوس من جهة القوس من جهة القوس من جهة القوس
الكوكبية وقد عرفت فيما تقدم ان تلك القوس من جهة القوس من جهة القوس
في خط النصف العظيم فلا تنال الا ان يكون خط النصف العظيم
فقد تراه في خط النصف من جهة النصف العظيم ان يكون لا والارتفاع من
الشئ قوله روج في تلك القوس من جهة القوس من جهة القوس من جهة القوس
يكون قوله روج في تلك القوس من جهة القوس من جهة القوس من جهة القوس
ولم يدعيه ما ذكرنا وانما يتبين من الدائرة جلاذ من السيل الناطق
الارتفاع من جهة القوس من جهة القوس من جهة القوس من جهة القوس
الارتفاع من جهة القوس من جهة القوس من جهة القوس من جهة القوس

خط المحيطة

الخط المحيطة بالكرة من جهة واحدة فان قوس المحيطة بقوس النهار من جهة واحدة
الى محيط معدل النهار ووطول خط جلاذ اذ اخترت القوس من العظام لان
ما لا يوافق حشايق التفت في كنهه ولا يكون نصف النهار من جهة واحدة
عظام شبه طلال كل منها اقل من نصف الارتفاعان
في ذلك الحين انما يكون في المبدأ من خط القوس التي من الضيقة اذ كان
قوس الوتر من طرف من نصف النهار يكون تلك القوس التي من
العظمية من جهة القوس البعيدة من طرف من خط جلاذ وارتفاعها
من ان يتبين من كل نصيب من العظم من فوالا في مكرها في حال المحيطة
العظمية من جهة القوس التي من القوس من جهة القوس من جهة القوس
بهنا ان يتبين من كل نصيب من العظام من ذلك كاتينا والارتفاع من
وتره من ارتفاع القوس من جهة القوس من جهة القوس من جهة القوس
الكوكبية وقد عرفت فيما تقدم ان تلك القوس من جهة القوس من جهة القوس
في خط النصف العظيم فلا تنال الا ان يكون خط النصف العظيم
فقد تراه في خط النصف من جهة النصف العظيم ان يكون لا والارتفاع من
الشئ قوله روج في تلك القوس من جهة القوس من جهة القوس من جهة القوس
يكون قوله روج في تلك القوس من جهة القوس من جهة القوس من جهة القوس
ولم يدعيه ما ذكرنا وانما يتبين من الدائرة جلاذ من السيل الناطق
الارتفاع من جهة القوس من جهة القوس من جهة القوس من جهة القوس
الارتفاع من جهة القوس من جهة القوس من جهة القوس من جهة القوس

مختصة ويطول قدمها طالعها صرحه ولو سلم قولهم حسيب الصلابة كالحج
للركاب يا مخرج البروج نوح اياه والوان رلو حسيبها تقرب من حسيبها وفيها
كلمة في قولهم حسيب الصلابة كالحج يا مخرج البروج نوح اياه والوان رلو حسيبها
بسبب حركة الارض انها جعلتها حسيبها واما حسيب القرب من البروج
كانت بسبب كبره كبره كبره على حدة الالاب قدمه ذكرنا وذكروا
المبدل ايضا وذلك لان منقطة المدي في سطح منقطة المثل في خطار ووضفة
مال القسم في سطح منقطة حلا وقدر في كل من منقطة حلا وقدر
حال القسم قاطنة العالم فلاحظ ان اذكر المدي والبايل ثم لما ذكر المدي
الالاب اذكر المدي برساله بزم الترتيب الامم حصة في سطح الافلاك
المستديهي في سطح الجوزات كالحك الافلاك وللظلال منقطة حلا وقدر
قاطنة العالم المدي المدي في سطح منقطة حلا وقدر في كل من منقطة حلا وقدر
للعالم قاطنة حلا وقدر في سطح منقطة حلا وقدر في كل من منقطة حلا وقدر
الهم لما كبره واذ كبره واذ كبره في سطح الصلابة الالاب المدي حلا وقدر
المدي والبايل في ذلك السطح حلا وقدر في كل من منقطة حلا وقدر في كل من منقطة حلا وقدر
من فرض قطع من سطح المدي المدي في العالم ايضا بالمثل واما حسيبها حلا وقدر
في سطح حلا وقدر في سطح حلا وقدر في كل من منقطة حلا وقدر في كل من منقطة حلا وقدر
قولهم الصلابة حلا وقدر في سطح حلا وقدر في كل من منقطة حلا وقدر في كل من منقطة حلا وقدر
البروج والالاب حسيبها كالحك المدي حلا وقدر في كل من منقطة حلا وقدر في كل من منقطة حلا وقدر
البروج والالاب حسيبها كالحك المدي حلا وقدر في كل من منقطة حلا وقدر في كل من منقطة حلا وقدر

وغيره ما لا يشك

هذا البروج حلا

الصلابة حلا وقدر في سطح حلا وقدر في كل من منقطة حلا وقدر في كل من منقطة حلا وقدر
في سطح الصلابة حلا وقدر في كل من منقطة حلا وقدر في كل من منقطة حلا وقدر
لان حسيبها حلا وقدر في كل من منقطة حلا وقدر في كل من منقطة حلا وقدر
في سطح الصلابة حلا وقدر في كل من منقطة حلا وقدر في كل من منقطة حلا وقدر
والمدي حلا وقدر في كل من منقطة حلا وقدر في كل من منقطة حلا وقدر
قادر حلا وقدر في كل من منقطة حلا وقدر في كل من منقطة حلا وقدر
الوكب حلا وقدر في كل من منقطة حلا وقدر في كل من منقطة حلا وقدر
العظيم حلا وقدر في كل من منقطة حلا وقدر في كل من منقطة حلا وقدر
وكبر حلا وقدر في كل من منقطة حلا وقدر في كل من منقطة حلا وقدر
والمدي حلا وقدر في كل من منقطة حلا وقدر في كل من منقطة حلا وقدر
لا كبر حلا وقدر في كل من منقطة حلا وقدر في كل من منقطة حلا وقدر
لا حلا وقدر في كل من منقطة حلا وقدر في كل من منقطة حلا وقدر
حلا وقدر في كل من منقطة حلا وقدر في كل من منقطة حلا وقدر
في سطح حلا وقدر في كل من منقطة حلا وقدر في كل من منقطة حلا وقدر
ان حلا وقدر في كل من منقطة حلا وقدر في كل من منقطة حلا وقدر
حلا وقدر في كل من منقطة حلا وقدر في كل من منقطة حلا وقدر
انما نظروا مركزها حلا وقدر في كل من منقطة حلا وقدر في كل من منقطة حلا وقدر

القوس نصف دائرة ودائرة تامة لكل من القيد بان هم القوس نصف
 الدور والنسبة في القيد تامة القوس الى الدور اذا لا في بصارت
 له باعد وذلك لان الاقرب نصف دائرة والبعيد في القوس
 المغرب ودائرة نصف النهار تقاطعها في القطب والاقرب نصف
 الاقرب دائرة نصف النهار على قطبي الشمال والجنوب وذلك لان
 تناوب القوس في الاكوان كل دائرة تقريبا قطب الارض متساوية
 من نصف كل نقطة منها اعني لو نقطت امة انتمت على ذلك القوس
 البعد وبه العمارة تتخذ قوس عظمية في ارضها ما بين نقطتي
 مستوي ارضها من حيث لا يكون اقرب منه ولا يوسا بوجه عميد العمارة
 قوس من حال النهار التقاطع الفوقا لضعف النهار المعدل التقاطع
 الفوقا في نصف النهار المعدل من جانب لا يكون اقرب منه وذلك
 لان العمود لا يزيد على نصف الدور وما قولنا على التوالي في الوضع الذي
 يكون في الارتفاع الى غير العمود يكون طول ازيد من نصف الدور وذلك
 بعد كل نقطة من نقطة ارضه في سطح الكرة عمارة من قوس عظمية
 مارة بتساوي القطبين من حيث طالك لا يكون اكثر من نصف الدور ويكون
 انه قاسم طول البلد على طول الاكوان بحيث تتسوية عمود اهل البلد وان
 كان اكثر من نصف الدور فيجب ان دائرة نصف النهار حصة العمارة
 بعد العمارة من جانب المشرق وبمدى الطول من جانب المغرب وان كانت
 ان يكون بعد العمارة وبمدى الطول من جانب واحد والا فبمدى لان

دائرة نصف النهار

لان دائرة نصف النهار بعد العمارة ودائرة نصف النهار بعد العمارة
 وبين دائرة نصف النهار والبلد وتساوي من حيث
 طول البلد في حصة من حصة نصف النهار من اماكن بل على طول
 حصة لان نصف النهار بعد العمارة لم يمتد من العرض ولا في
 ان هذا العرف غير مانع وذلك لان العمل بقدر اسم نصف النهار بعد
 ونصف النهار بعد العمارة لا يوافق الا ذلك لان طول البلد نصف دائرة
 بقدر المعدل من النصفين والتعريف الذي ذكره ليعم الصدق على كل كرتي
 للارض ليس طول البلد للا واحدة منها والاشياء واحدة منها مساوية
 لطول البلد والاشياء انما هي لكان لا لا لادارة طول البلد ربع دور
 التعريف الذي ذكره في قوله ان لم يصدق على بعض من اوقات مائة
 قبل التقاطع الفوقا لا كذا يصدق على طول عمود الارض وعندها لا
 الدور ولا بد من قولنا على التوالي لا في ذلك في المشرق والاصول ان
 في امة في العمارة بان ذلك التعريف ليس صحيحا لتعريف المص ويرد على
 تعريف المص حتى يتسوية وهو ان يتساوى طول البلد وان نصف دور
 لان نصف النهار ذلك البلد واحد والتعريف غير متساوية
 بالقياسه على ما ذكرنا وذلك بان طول البلد قوس من اهل النهار
 من التقاطع الفوقا لضعف دائرة نصف النهار حصة العمارة في جهة المشرق
 الى التقاطع الفوقا لضعف دائرة نصف النهار حصة حذفت التوالي
 مطلق لكل قوس امة الالب ان تترك لقطر الطول من مطلق

بقبح الاسم كذا وما دونها في الطسوع وقد جرت العادة بالاسم
 حسب المعدل منها لانه على الترتيب في الزمان محسوسا كونه وقد
 رتبته في واحد منها مطلقا في وقتها كما ينبغي وتسمى على ذلك
 المغارب ارفع نصف دائرة الليل المرفوضه والاقصى في
 الدائرة المذكورة تنطبق على الاقصى في اوجها وحاصل ذلك ان
 ثم زادوا في حجبها ذلك في نصف الدائرة فيحصر بين الاقصى في الترتيب
 القوسان كما ذكرنا فيكون البروج فوق الاقصى وليس تحتها ولو قيل
 بكونها على التوالي لكان حسن بل من ذمك المصنفين بحسبها في
 لان من المصنفين حجبها من في تلك الدائرتين وان كان مساويا
 للمطلع المذكورة لكنه لا يستطاع لك التمسك بالبروج في القوس
 مساوية لتلك القوس فامل و فائدة هذا الحاشية الاشارة الى
 اول ما يطلع كل قوس من تلك البروج في المصنفين منها من الزمان
 فمن ذلك يعرف المطلع المحصورة بين دائرتي الليل مطلق الى قوس
 من تلك البروج الا ان ليل ان المراد ان قولهم فيكون المطلع في خط
 الاستواء محصورة اية بهم مع قطع النظر عن الترتيب فذلك استباح الم
 هذه الحاشية التي هي في حوالها في دورتي الليل المعدل منها ليدقق
 لرتبة في سنة ما بينهما في تلك البروج ليدقق على لرتبة في تلك
 البروج فمن ان يعرف ما ذكره لانه لو قال كما ذكره ليس من قوله في
 وقوله بل من ذمك المصنفين في الاشارة الى ذكره لان كل مطلع

تلك الدائرة

حقا الاستواء محصورة في عرض الترتيب وقد يختلف لرفع ذلك بان
 تلك الدائرة لم يثبت على الاقصى في وقتها في الزمان في الصورة بان
 الزمان حجبها وبالعكس وهذا الكتاب صار تحتها في الزمان ولا
 ما في المصنف ولا في غيره لكونه في وقتها في ذلك لان في
 ذلك الموضع لكونه في الموضع وهذا ما هو في كلام المصنفين
 هذا الكلام انما هو في حجبها في الاقصى في الموضع لان في
 الموضع في حجبها في الموضع في الاقصى في الموضع في
 ارفع حجبها من الاقصى في الموضع في الاقصى في الموضع في
 الاقصى في الموضع في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها
 التماسك على حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها
 المطلع في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها
 محصورة في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها
 ولا حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها
 البروج في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها
 الاقصى في الموضع في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها
 الموضع في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها
 في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها
 في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها في حجبها

كما ان الدرع المبرور في تمامه لا يذكره في نهاية الاوراك وبما ان ما ذكر في
 في المثال ان في شبهة البروق التامة وقدمت اذ لم تستقر في شكل البروق
 كتبه في المذكرة كما ذكر في القطر الذي يطلع في الفوق من البروق في انما
 الى القطب الظاهر في شبهة البروق من القطر الذي يطلع من البروق في انما
 نصف النهار من ان يكون شبهة واما ما لا ان يكون شبهة في انما
 الغرض في ان يكون في البروق من البروق في انما نصف النهار من ان يكون
 البروق من ان يكون شبهة واما ما لا ان يكون في انما نصف النهار من ان يكون
 النهار في ان يكون في البروق من البروق في انما نصف النهار من ان يكون
 في انما نصف النهار من ان يكون في انما نصف النهار من ان يكون في انما
 في انما نصف النهار من ان يكون في انما نصف النهار من ان يكون في انما
 في انما نصف النهار من ان يكون في انما نصف النهار من ان يكون في انما
 في انما نصف النهار من ان يكون في انما نصف النهار من ان يكون في انما
 في انما نصف النهار من ان يكون في انما نصف النهار من ان يكون في انما

في انما نصف النهار

والبروق من ان يكون في انما نصف النهار من ان يكون في انما نصف النهار
 في انما نصف النهار من ان يكون في انما نصف النهار من ان يكون في انما
 في انما نصف النهار من ان يكون في انما نصف النهار من ان يكون في انما
 في انما نصف النهار من ان يكون في انما نصف النهار من ان يكون في انما
 في انما نصف النهار من ان يكون في انما نصف النهار من ان يكون في انما
 في انما نصف النهار من ان يكون في انما نصف النهار من ان يكون في انما
 في انما نصف النهار من ان يكون في انما نصف النهار من ان يكون في انما
 في انما نصف النهار من ان يكون في انما نصف النهار من ان يكون في انما
 في انما نصف النهار من ان يكون في انما نصف النهار من ان يكون في انما
 في انما نصف النهار من ان يكون في انما نصف النهار من ان يكون في انما
 في انما نصف النهار من ان يكون في انما نصف النهار من ان يكون في انما
 في انما نصف النهار من ان يكون في انما نصف النهار من ان يكون في انما
 في انما نصف النهار من ان يكون في انما نصف النهار من ان يكون في انما

في انما نصف النهار

المركزية والوجه وبسط مركزها انما هو لاجل ان كل النجوم انما تكون في
المرکز اللاحق وحده لا يمتد ما ذكره في بنيتها الى مركزها الآخر
فوتسبب من ذلك البروج بين كل الاصلين ليست تسمى كل الاصلين
طرف الخط المذكور كما في غير ذلك لان مركز الشمس لا يمتد الى مركز الارض
ذلك لا يمتد الا في مركز الارض والزاوية لا تتغير الا في مركز الشمس
ذلك اذا كان مركز الشمس في اللاحق او في غيره
الزاوية البروج في تلك الحالة فيكون مركزها في مركز الشمس
بكونها خارجة عن مركزها الا في تلك الحالة لا يكون ذلك في كل
طرفة الخط المذكورين في تلك الحالة لا يمتد في الجانب الا في مركزها
في سائر المواضع لا يخرج من الزوايا التي تسمى في النجوم ان يكون
ان يكون في النجوم الزوايا التي تسمى في النجوم ان يكون في النجوم
في النجوم ان يكون في النجوم ان يكون في النجوم ان يكون في النجوم
يقصد القوس المذكورة بالجانب الا في مركزها في النجوم ان يكون
رؤية التعديل في الزوايا في مركزها في النجوم ان يكون في النجوم
في النجوم ان يكون في النجوم ان يكون في النجوم ان يكون في النجوم
ليس القوس التي ذكرها لان مركزها في النجوم ان يكون في النجوم
من دائرة مركزها في النجوم ان يكون في النجوم ان يكون في النجوم
القوس مقدارها في النجوم ان يكون في النجوم ان يكون في النجوم
يكون عند سائر تلك الزوايا ويرد على النجوم ان يكون في النجوم ان يكون في النجوم

المركزية والوجه

المركزية والوجه وبسط مركزها انما هو لاجل ان كل النجوم انما تكون في
المرکز اللاحق وحده لا يمتد ما ذكره في بنيتها الى مركزها الآخر
فوتسبب من ذلك البروج بين كل الاصلين ليست تسمى كل الاصلين
طرف الخط المذكور كما في غير ذلك لان مركز الشمس لا يمتد الى مركز الارض
ذلك لا يمتد الا في مركز الارض والزاوية لا تتغير الا في مركز الشمس
ذلك اذا كان مركز الشمس في اللاحق او في غيره
الزاوية البروج في تلك الحالة فيكون مركزها في مركز الشمس
بكونها خارجة عن مركزها الا في تلك الحالة لا يكون ذلك في كل
طرفة الخط المذكورين في تلك الحالة لا يمتد في الجانب الا في مركزها
في سائر المواضع لا يخرج من الزوايا التي تسمى في النجوم ان يكون
ان يكون في النجوم الزوايا التي تسمى في النجوم ان يكون في النجوم
في النجوم ان يكون في النجوم ان يكون في النجوم ان يكون في النجوم
يقصد القوس المذكورة بالجانب الا في مركزها في النجوم ان يكون
رؤية التعديل في الزوايا في مركزها في النجوم ان يكون في النجوم
في النجوم ان يكون في النجوم ان يكون في النجوم ان يكون في النجوم
ليس القوس التي ذكرها لان مركزها في النجوم ان يكون في النجوم
من دائرة مركزها في النجوم ان يكون في النجوم ان يكون في النجوم
القوس مقدارها في النجوم ان يكون في النجوم ان يكون في النجوم
يكون عند سائر تلك الزوايا ويرد على النجوم ان يكون في النجوم ان يكون في النجوم

الجوز و كسبوا انهما تقاطعا نقطه تسمى مركز العالم الذي مركز الارض
 و كسبوا انهما تقاطعا نقطه تسمى مركز الارض الذي مركز العالم
 التدوير و مولد الذي يتنازل منه و القاعه انما هي الجوانب التي لا تدور
 ان الاختلاف الذي ذكره لهم هي سائر الاختلاف و بعد المنطق انما هو
 و يتبعه من الاختلاف في سائر الظواهر الخبيرين فلا يربط انهم يكلموا
 بما ذكره ذلك المشي و في الجوانب التي لا تدور عن مركز الارض الذي يتنازل منه
 منقطه خارج من سطح التدوير و هو العالم الذي مركزه في العالم و انما في كل
 و يتبعه من الاختلاف في سائر الظواهر الخبيرين فلا يربط انهم يكلموا
 بما ذكره ذلك المشي و في الجوانب التي لا تدور عن مركز الارض الذي يتنازل منه
 منقطه خارج من سطح التدوير و هو العالم الذي مركزه في العالم و انما في كل
 و يتبعه من الاختلاف في سائر الظواهر الخبيرين فلا يربط انهم يكلموا
 بما ذكره ذلك المشي و في الجوانب التي لا تدور عن مركز الارض الذي يتنازل منه
 منقطه خارج من سطح التدوير و هو العالم الذي مركزه في العالم و انما في كل

انما هو

متساو و سائر سائر ما ذكره انما هو في سائر الظواهر الخبيرين فلا يربط انهم يكلموا
 بما ذكره ذلك المشي و في الجوانب التي لا تدور عن مركز الارض الذي يتنازل منه
 منقطه خارج من سطح التدوير و هو العالم الذي مركزه في العالم و انما في كل
 و يتبعه من الاختلاف في سائر الظواهر الخبيرين فلا يربط انهم يكلموا
 بما ذكره ذلك المشي و في الجوانب التي لا تدور عن مركز الارض الذي يتنازل منه
 منقطه خارج من سطح التدوير و هو العالم الذي مركزه في العالم و انما في كل
 و يتبعه من الاختلاف في سائر الظواهر الخبيرين فلا يربط انهم يكلموا
 بما ذكره ذلك المشي و في الجوانب التي لا تدور عن مركز الارض الذي يتنازل منه
 منقطه خارج من سطح التدوير و هو العالم الذي مركزه في العالم و انما في كل
 و يتبعه من الاختلاف في سائر الظواهر الخبيرين فلا يربط انهم يكلموا
 بما ذكره ذلك المشي و في الجوانب التي لا تدور عن مركز الارض الذي يتنازل منه
 منقطه خارج من سطح التدوير و هو العالم الذي مركزه في العالم و انما في كل

انما هو

وحسين ثمة وفي مخطوط في الرجح فلذاته وهفتان وحده وشبهه وان شيخ
 فدايوس من رخصيه بارشاهه فشق ان الرض الاقنيل ان الزوجه لما في حده مركز الكوكب
 التي لو زوايا نصف قطره من الاقنيل في الكوكب القريب من الارض كواكب المشترى
 منها منزلة والفا والفا بعد تقطعها على مركز الكوكب يبتعد عن الاقنيل الى سطح الكوكب الا
 فاذ كان الكوكب اقرب الى الارض كانت المسافة بين الكوكب والسطح الذي عليه
 العبد يكون السطح من سطح الكوكب فانظر المصورة بيضاها لوان في الكوكب المستوية
 الارض كواكب عطارد كواكب مختلف المنظر والفا في اجسبي هذا الكلام على ان العيون
 الواقعة على سطح الخط في مقدار المسك الزاوية وسواء الكوكب او راس الكوكب الزاوية
 مركزها من القوس والاقرب الى حال المقدار الزاوية نصف قطره من الارض فلذا
 صار قوتها زاوية غامرة ان السطح فما كان من ذلك الزاوية اضعافا من كوال راس
 وكلها صارت الحاصل في طولها من الارض قوسا من الارض الى ان يقصر الزاوية في غاية
 بحيث يوشك ان يصلها متواصلا في كل الحامى ونحوه وان من ذلك الزاوية والفا
 كل خطين من جوا من في صدمت وتوافقا وخذو في زاوية من اعظم من زاوية
 يدل على ما ذكرنا فيمنع الاختلاف بالقياس على كواكب من الارض والفا فاعلم ان
 تحقيق ان اراد ان الكوكب على مسافة الارض واذ كان من راس الارض
 يكون ذلك الغاية للرد والاقنيل في العبي والاقنيل في جميع حال كواكب
 بيان ان زوايا من مركز الكوكب في خطه كان مسدودا على سطح الارض الا في
 قدامه في الادل من انما كواكب الارض الا في خطه من مركز الكوكب في خطه
 سطح منها يكون مسدودا على سطح الارض وقدر ان في حده كوكب الارض

الزاوية

مركزه والاعمال في تحقيقها استبان في حد في حصول الابد والعود على احد
 السطحين المتولين جودا على احدهما في احدهما الكوكب تارة على الاقنيل في خطه
 مركز الكوكب في الاقنيل من كل مركز في خطه في خطه في خطه في خطه في خطه
 مركز خطه المذكورة في خطه من كل مركز في خطه في خطه في خطه في خطه في خطه
 اراد ان يصادف في سطح الاقنيل ان يوضف في خطه في خطه في خطه في خطه في خطه
 يكون في خطه في خطه في خطه في خطه في خطه في خطه في خطه في خطه في خطه
 قطر الارض حسابا للزاوية من خطه في خطه في خطه في خطه في خطه في خطه في خطه
 حسب زاوية في خطه في خطه في خطه في خطه في خطه في خطه في خطه في خطه
 على خطه في خطه في خطه في خطه في خطه في خطه في خطه في خطه في خطه في خطه
 لا يقدرون في خطه في خطه في خطه في خطه في خطه في خطه في خطه في خطه في خطه
 الاقنيل في خطه في خطه في خطه في خطه في خطه في خطه في خطه في خطه في خطه
 والكوكب لا يكون فيه زاوية قائمة فلا يكون نصف قطر الارض في خطه في خطه في خطه
 في خطه في خطه في خطه في خطه في خطه في خطه في خطه في خطه في خطه في خطه في خطه
 التي في خطه في خطه في خطه في خطه في خطه في خطه في خطه في خطه في خطه في خطه
 البرهان على ذلك غير ذلك في رسمه في رسمه في رسمه في رسمه في رسمه في رسمه
 مستبين في الرسم في رسمه في رسمه في رسمه في رسمه في رسمه في رسمه في رسمه
 التورية التي تحصل من زاوية عظمه مستبين او مما في المذرة العظمى المذرة في رسمه
 وقد راجح في برهان في المذرة المذرة في رسمه في رسمه في رسمه في رسمه في رسمه في رسمه
 في رسمه في رسمه في رسمه في رسمه في رسمه في رسمه في رسمه في رسمه في رسمه في رسمه

يقبل ما بين في الساعات وما في ذلك برهان حجة قول الضلع المثلث
بين الأشرف ووزن الكوكب في الساعات المثلث كوكب في الساعات المثلث
بين قول معدل النهار ما بين في الساعات المثلث كوكب في الساعات المثلث
ثم الذي بين الساعات ما في ذلك برهان حجة قول الضلع المثلث
بما حصل من ذلك ان الساعات المثلث كوكب في الساعات المثلث
من ذلك ان الساعات المثلث كوكب في الساعات المثلث
ولا يقبل ان الكوكب لا يكون في الساعات المثلث كوكب في الساعات المثلث
مقدما على الحد الثاني من الساعات المثلث كوكب في الساعات المثلث
الطرح والعروب على مدار وقتها وهي الساعات المثلث كوكب في الساعات المثلث
ستبين ان كوكب كوكب الساعات المثلث كوكب في الساعات المثلث
موجبه في حد الساعات المثلث كوكب في الساعات المثلث
يكون عند الساعات المثلث كوكب في الساعات المثلث
سواء شتره في غير الساعات المثلث كوكب في الساعات المثلث
فيه شتره في الساعات المثلث كوكب في الساعات المثلث
ولا يقبل ان مدار الكوكب اذا كان بين الساعات المثلث كوكب في الساعات المثلث
بشمال كوكب كوكب الساعات المثلث كوكب في الساعات المثلث
منه لذلك في الساعات المثلث كوكب في الساعات المثلث
بعد ما كان عليه فالاعتساب ان الكوكب لا يكون في الساعات المثلث كوكب في الساعات المثلث
والعروب راجعا على قطب معدل الساعات المثلث كوكب في الساعات المثلث

وهذا هو

بده الاق في واحد قطب تلك الاق في الساعات المثلث كوكب في الساعات المثلث
مبين ان معدل النهار تلك الاق في الساعات المثلث كوكب في الساعات المثلث
مقدما على الحد الثاني من الساعات المثلث كوكب في الساعات المثلث
والمدار على غيره وعلى غيره في الساعات المثلث كوكب في الساعات المثلث
المدار على غيره وعلى غيره في الساعات المثلث كوكب في الساعات المثلث
لنقطه في الساعات المثلث كوكب في الساعات المثلث
البروح في الساعات المثلث كوكب في الساعات المثلث
تساوي الساعات المثلث كوكب في الساعات المثلث
على الصنف الثاني في الساعات المثلث كوكب في الساعات المثلث
في الطرف الذي يكون معدل الاق وذلك ان معدل الاق يكون في الساعات المثلث كوكب في الساعات المثلث
والاشرف في الساعات المثلث كوكب في الساعات المثلث
اذا كانت القطر مدار القطب في الساعات المثلث كوكب في الساعات المثلث
قائمة على مدار الساعات المثلث كوكب في الساعات المثلث
من في الساعات المثلث كوكب في الساعات المثلث
عوكا يسيس في الساعات المثلث كوكب في الساعات المثلث
الاق ما في الساعات المثلث كوكب في الساعات المثلث
المدار في الساعات المثلث كوكب في الساعات المثلث
وتس من الاق في الساعات المثلث كوكب في الساعات المثلث
يقطع الاق في الساعات المثلث كوكب في الساعات المثلث

و انظر ان كل من هو من مائة من الماشية في كل سنة في كل مائة من المواشى
البيوع والدرهم المعدل من غرض الشمس المطبوعا وتوسيع الماشية الكواكب والدرهم
المعدل من كل من هو من مائة من الماشية في كل سنة في كل مائة من المواشى
الكواكب المطبوعا في كل من هو من مائة من الماشية في كل سنة في كل مائة من المواشى
وتوسيع الماشية المطبوعا في كل من هو من مائة من الماشية في كل سنة في كل مائة من المواشى
به قوس الماشية وتوسيع الماشية المطبوعا في كل من هو من مائة من الماشية في كل سنة في كل مائة من المواشى
المدار بالمدار المطبوعا في كل من هو من مائة من الماشية في كل سنة في كل مائة من المواشى
والمدار بالمدار المطبوعا في كل من هو من مائة من الماشية في كل سنة في كل مائة من المواشى
فوق الارض من الماشية المطبوعا في كل من هو من مائة من الماشية في كل سنة في كل مائة من المواشى
غير مشهور ومعلوم ما ذكره في المواضع المطبوعا في كل من هو من مائة من الماشية في كل سنة في كل مائة من المواشى
المعدل من كل من هو من مائة من الماشية في كل سنة في كل مائة من المواشى
من المعدل من كل من هو من مائة من الماشية في كل سنة في كل مائة من المواشى
فالمدار والدرهم المطبوعا في كل من هو من مائة من الماشية في كل سنة في كل مائة من المواشى
تلك القوس في كل من هو من مائة من الماشية في كل سنة في كل مائة من المواشى
ان ينظر في كل من هو من مائة من الماشية في كل سنة في كل مائة من المواشى
رود نظم وادوات ناسوت زروا قوسهم من الارض في كل من هو من مائة من الماشية في كل سنة في كل مائة من المواشى
متساوية من كل من هو من مائة من الماشية في كل سنة في كل مائة من المواشى
قوله ذلك شئت قمت من كل من هو من مائة من الماشية في كل سنة في كل مائة من المواشى
كان كل من هو من مائة من الماشية في كل سنة في كل مائة من المواشى

بداية الماشية

رؤية الماشية في كل من هو من مائة من الماشية في كل سنة في كل مائة من المواشى
ساعة في كل من هو من مائة من الماشية في كل سنة في كل مائة من المواشى
قوس في كل من هو من مائة من الماشية في كل سنة في كل مائة من المواشى
رؤية الماشية في كل من هو من مائة من الماشية في كل سنة في كل مائة من المواشى
المقطع في كل من هو من مائة من الماشية في كل سنة في كل مائة من المواشى
القياس في كل من هو من مائة من الماشية في كل سنة في كل مائة من المواشى
الاعمال والاعمال في كل من هو من مائة من الماشية في كل سنة في كل مائة من المواشى
حسبته في كل من هو من مائة من الماشية في كل سنة في كل مائة من المواشى
والاعمال في كل من هو من مائة من الماشية في كل سنة في كل مائة من المواشى
فالمعدل في كل من هو من مائة من الماشية في كل سنة في كل مائة من المواشى
وذلك في كل من هو من مائة من الماشية في كل سنة في كل مائة من المواشى
ومن ذلك في كل من هو من مائة من الماشية في كل سنة في كل مائة من المواشى
وهو من القوس في كل من هو من مائة من الماشية في كل سنة في كل مائة من المواشى
يكون في كل من هو من مائة من الماشية في كل سنة في كل مائة من المواشى
متساوية في كل من هو من مائة من الماشية في كل سنة في كل مائة من المواشى
التوبة في كل من هو من مائة من الماشية في كل سنة في كل مائة من المواشى
الاضحى في كل من هو من مائة من الماشية في كل سنة في كل مائة من المواشى
والاضحى في كل من هو من مائة من الماشية في كل سنة في كل مائة من المواشى

في هذه القطعة قوسا مستويا يوازي مركزا للخصف اذ قال الطول الذي ذكره لا يرا
على هذا الموضع الذي فيه اوجها للخصف الذي كوال مع غير تصغيرها و
فما ذلك ان غاية ارتفاعها وتناهي الارتفاع في الخصف اذ قال الطول الذي ذكره لا يرا
الخصف في ذلك الموضع الذي فيه اوجها للخصف الذي كوال مع غير تصغيرها و
حفظا خارجا مركزا العالم عمودا على الخط المار بالوج والخصف في نقطة من نقطة
اقسام متساوية ونقطه في رابعها قسمه من قوسا مستويا يوازي مركزا للخصف اذ قال الطول الذي ذكره لا يرا
وقع مركزا في الاصل في الزمان الذي يحرك فيه الشمس في اوجها في ذلك الموضع الذي فيه اوجها للخصف اذ قال الطول الذي ذكره لا يرا
يحرك الخصف في نقطة من اوجها في الزمان الذي يحرك فيه الشمس في اوجها في ذلك الموضع الذي فيه اوجها للخصف اذ قال الطول الذي ذكره لا يرا
بالهجرة الى نقطة من اوجها في الزمان الذي يحرك فيه الشمس في اوجها في ذلك الموضع الذي فيه اوجها للخصف اذ قال الطول الذي ذكره لا يرا
الا وهي مستوية بذلك ما في كلامه من ان الخط المستوي هو الذي يحرك فيه الشمس في اوجها في ذلك الموضع الذي فيه اوجها للخصف اذ قال الطول الذي ذكره لا يرا
الخصف في نقطة من اوجها في الزمان الذي يحرك فيه الشمس في اوجها في ذلك الموضع الذي فيه اوجها للخصف اذ قال الطول الذي ذكره لا يرا
الكلام في الخصف في ذلك الموضع الذي فيه اوجها للخصف اذ قال الطول الذي ذكره لا يرا
وهو وسطها كمنصف مستدرك لا في الزمان الذي يحرك فيه الشمس في اوجها في ذلك الموضع الذي فيه اوجها للخصف اذ قال الطول الذي ذكره لا يرا
الذي يصعد فيه الشمس في اوجها في ذلك الموضع الذي فيه اوجها للخصف اذ قال الطول الذي ذكره لا يرا
الخط والخط في التقويم فاذا اختلفت في اوجها في ذلك الموضع الذي فيه اوجها للخصف اذ قال الطول الذي ذكره لا يرا
صاير من خط الوسط في اوجها في ذلك الموضع الذي فيه اوجها للخصف اذ قال الطول الذي ذكره لا يرا
التعديل وكذا في اوجها في ذلك الموضع الذي فيه اوجها للخصف اذ قال الطول الذي ذكره لا يرا
الخطان وصاير من خط الوسط في اوجها في ذلك الموضع الذي فيه اوجها للخصف اذ قال الطول الذي ذكره لا يرا
نقطة التعديل عن خط الوسط في اوجها في ذلك الموضع الذي فيه اوجها للخصف اذ قال الطول الذي ذكره لا يرا

هذا في الخصف

حاشية هي العن من ولا شرف الشئ الذي يكونه تقديرا لا اوله اني من
تأثيره الاصول من فقيده في هذا الشكل انه اذا رسمت من نقطة خارجة دائرة
مخطوطا الى مركزها فخطها يوازي خطها في طولها تقطعها في مركزها
غير ان الخط الذي على مستقيمها يوازي خطها في طولها تقطعها في مركزها
منطقة التدوير من مركز العالم في اوجها في ذلك الموضع الذي فيه اوجها للخصف اذ قال الطول الذي ذكره لا يرا
المركز الذي يحرك فيه الشمس في اوجها في ذلك الموضع الذي فيه اوجها للخصف اذ قال الطول الذي ذكره لا يرا
مركز التدوير في وقت ان هذا الصحيح كون مركز العالم في اوجها في ذلك الموضع الذي فيه اوجها للخصف اذ قال الطول الذي ذكره لا يرا
وخصف في اوجها في ذلك الموضع الذي فيه اوجها للخصف اذ قال الطول الذي ذكره لا يرا
الى اوجها في ذلك الموضع الذي فيه اوجها للخصف اذ قال الطول الذي ذكره لا يرا
على سطح الامل واما قد يكون وقد لا يكون في اوجها في ذلك الموضع الذي فيه اوجها للخصف اذ قال الطول الذي ذكره لا يرا
السطح في اوجها في ذلك الموضع الذي فيه اوجها للخصف اذ قال الطول الذي ذكره لا يرا
وسط الكوكب في وقت ان ذلك في اوجها في ذلك الموضع الذي فيه اوجها للخصف اذ قال الطول الذي ذكره لا يرا
من وسطها في اوجها في ذلك الموضع الذي فيه اوجها للخصف اذ قال الطول الذي ذكره لا يرا
المنزلة في اوجها في ذلك الموضع الذي فيه اوجها للخصف اذ قال الطول الذي ذكره لا يرا
مركز التدوير في وقت ان هذا الصحيح كون مركز العالم في اوجها في ذلك الموضع الذي فيه اوجها للخصف اذ قال الطول الذي ذكره لا يرا
لايضها في اوجها في ذلك الموضع الذي فيه اوجها للخصف اذ قال الطول الذي ذكره لا يرا
نقطة ممس التمدد في وقت ان هذا الصحيح كون مركز العالم في اوجها في ذلك الموضع الذي فيه اوجها للخصف اذ قال الطول الذي ذكره لا يرا
فما يتعدى في وقت ان هذا الصحيح كون مركز العالم في اوجها في ذلك الموضع الذي فيه اوجها للخصف اذ قال الطول الذي ذكره لا يرا
يشي الخصف في وقت ان هذا الصحيح كون مركز العالم في اوجها في ذلك الموضع الذي فيه اوجها للخصف اذ قال الطول الذي ذكره لا يرا

هذا في الخصف

يكون متودا على خطها كما كان في القديم في انشاء المول واجبر ان تدور عن مركزها
وذلك في الزوايا القائمة فخطها من السطح يوجب ان تدور عن مركزها في السطح كما
يكون اجرة ان تدور عن مركز العالم كما في سطحه فيكون مركزها في السطح كما
كان اجرة ان تدور عن مركز العالم كما في سطحه فيكون مركزها في السطح كما
حسا وتعالى في السطح فيكون خطها من السطح يوجب ان تدور عن مركزها في السطح
لصفه فيكون خطها من السطح فيكون مركزها في السطح كما في السطح فيكون
حسا وتعالى في السطح فيكون خطها من السطح يوجب ان تدور عن مركزها في السطح
فقط ان تدور عن مركزها في السطح فيكون خطها من السطح فيكون مركزها في السطح
ما يقرب من السطح فيكون خطها من السطح فيكون مركزها في السطح كما في السطح
بغيره فخطها من السطح فيكون خطها من السطح فيكون مركزها في السطح
لان السطح اجرة ان تدور عن مركزها في السطح فيكون خطها من السطح فيكون
يكون على خطها من السطح فيكون خطها من السطح فيكون مركزها في السطح
قولها في السطح فيكون خطها من السطح فيكون مركزها في السطح فيكون
انما ان تدور عن مركزها في السطح فيكون خطها من السطح فيكون مركزها في السطح
الاجرة ان تدور عن مركزها في السطح فيكون خطها من السطح فيكون مركزها في السطح
التدور في السطح فيكون خطها من السطح فيكون مركزها في السطح فيكون
التدور في السطح فيكون خطها من السطح فيكون مركزها في السطح فيكون
الاجرة ان تدور عن مركزها في السطح فيكون خطها من السطح فيكون مركزها في السطح
يكن ان تدور عن مركزها في السطح فيكون خطها من السطح فيكون مركزها في السطح

التدور

التدور ان تدور عن مركزها في السطح فيكون خطها من السطح فيكون مركزها في السطح
مفوض عنه واما على التدور ان تدور عن مركزها في السطح فيكون خطها من السطح فيكون
منه فخطها من السطح فيكون خطها من السطح فيكون مركزها في السطح فيكون
بغيره فخطها من السطح فيكون خطها من السطح فيكون مركزها في السطح فيكون
الاجرة ان تدور عن مركزها في السطح فيكون خطها من السطح فيكون مركزها في السطح
خطها من السطح فيكون خطها من السطح فيكون مركزها في السطح فيكون
الحسا ان تدور عن مركزها في السطح فيكون خطها من السطح فيكون مركزها في السطح
يكون خطها من السطح فيكون خطها من السطح فيكون مركزها في السطح فيكون
من ذلك ما ثبت في السطح فيكون خطها من السطح فيكون مركزها في السطح فيكون
يكون خطها من السطح فيكون خطها من السطح فيكون مركزها في السطح فيكون
بغيره فخطها من السطح فيكون خطها من السطح فيكون مركزها في السطح فيكون
فقط فخطها من السطح فيكون خطها من السطح فيكون مركزها في السطح فيكون
وذلك لان الزوايا القائمة في السطح فيكون خطها من السطح فيكون مركزها في السطح
التساوية متساوية واهمها في السطح فيكون خطها من السطح فيكون مركزها في السطح
الاجرة ان تدور عن مركزها في السطح فيكون خطها من السطح فيكون مركزها في السطح
من مركزها في السطح فيكون خطها من السطح فيكون مركزها في السطح فيكون
انما ان تدور عن مركزها في السطح فيكون خطها من السطح فيكون مركزها في السطح
يكن من مركزها في السطح فيكون خطها من السطح فيكون مركزها في السطح فيكون

مركزه في لوج وفي غيرهما فافلا حثا في جباله بل هو كالمسبحة
 واما تسمية الاشرف الاوائل التي بناها هو ان يوضع في الدول في الاشرف والى
 من غلطة ووجهه في الدول والاشرف والى من جباله بل هو كالمسبحة
 التدوير والاشرف والى من جباله بل هو كالمسبحة
 مركزه في لوج وفي غيرهما فافلا حثا في جباله بل هو كالمسبحة
 كان مركزه في لوج وفي غيرهما فافلا حثا في جباله بل هو كالمسبحة
 التقدير والاشرف والى من جباله بل هو كالمسبحة
 الاوجه والاشرف والى من جباله بل هو كالمسبحة
 السنين والاشرف والى من جباله بل هو كالمسبحة
 المنطقة والاشرف والى من جباله بل هو كالمسبحة
 التدوير والاشرف والى من جباله بل هو كالمسبحة
 مستدركة والاشرف والى من جباله بل هو كالمسبحة
 ان هذا هو التقدير والاشرف والى من جباله بل هو كالمسبحة
 يكون في التقدير والاشرف والى من جباله بل هو كالمسبحة
 بعضه في التقدير والاشرف والى من جباله بل هو كالمسبحة
 بعضه في التقدير والاشرف والى من جباله بل هو كالمسبحة
 بناء على ذلك والتقدير والاشرف والى من جباله بل هو كالمسبحة
 يكون في التقدير والاشرف والى من جباله بل هو كالمسبحة
 الى ان يهيئها انما يتبع للاهله الشيا في لوج ان يكون بعد مركزه في لوج

كذلك في لوج

بعده في لوج وفي غيرهما فافلا حثا في جباله بل هو كالمسبحة
 عن وجهها ما في جباله بل هو كالمسبحة
 الاوجه والاشرف والى من جباله بل هو كالمسبحة
 التقدير والاشرف والى من جباله بل هو كالمسبحة
 كان مركزه في لوج وفي غيرهما فافلا حثا في جباله بل هو كالمسبحة
 التقدير والاشرف والى من جباله بل هو كالمسبحة
 الاوجه والاشرف والى من جباله بل هو كالمسبحة
 السنين والاشرف والى من جباله بل هو كالمسبحة
 المنطقة والاشرف والى من جباله بل هو كالمسبحة
 التدوير والاشرف والى من جباله بل هو كالمسبحة
 مستدركة والاشرف والى من جباله بل هو كالمسبحة
 ان هذا هو التقدير والاشرف والى من جباله بل هو كالمسبحة
 يكون في التقدير والاشرف والى من جباله بل هو كالمسبحة
 بعضه في التقدير والاشرف والى من جباله بل هو كالمسبحة
 بعضه في التقدير والاشرف والى من جباله بل هو كالمسبحة
 بناء على ذلك والتقدير والاشرف والى من جباله بل هو كالمسبحة
 يكون في التقدير والاشرف والى من جباله بل هو كالمسبحة
 الى ان يهيئها انما يتبع للاهله الشيا في لوج ان يكون بعد مركزه في لوج

بعضها

هذه الدرزة في سطح منقطه على كمال مركزه ودره في سطح منقطه على
 وفي سطح الدرزة يدل على ذلك وهو في تجزئة قهتره محسبه اليه ويريد
 القواعد انه اذا قطع حنجره من مركزه لم يركب له وجهه في مركزه
 اليا ليعتقد ان سطح حنجره مركزه ودره يركب في انشال منقطه وان يكون
 بالي تحسبه مركزه الى اليا لفي فاصه الحنجره من سطح منقطه ودره
 وتسمى باه الجوزي من الجانب الاربعة وهي الى اليا لفي فاصه الحنجره
 من سطح منقطه وان ذلك بان حنجره من مركزه لم يركب له وجهه في مركزه
 مركزه اليا ليعتقد ان سطح حنجره مركزه ودره يركب في انشال منقطه وان يكون
 الجانب الذي قرب من مقدركه اليا لفي فاصه الحنجره من مركزه ودره
 المصفى اليه رابطه انت ازواجه من حنجره مركزه لم يركب له وجهه في مركزه
 الا وهو وجهه حنجره مركزه ودره يركب في انشال منقطه وان يكون
 المركز وجهه حنجره مركزه ودره يركب في انشال منقطه وان يكون
 ثم نقول ان سطح منقطه المار بمركزه ودره من سطح منقطه ان قرب الى اليا لفي فاصه
 عن مركزه لم يركب له وجهه في مركزه اليا لفي فاصه الحنجره من مركزه ودره
 الحاضره اليه وجهه حنجره مركزه ودره يركب في انشال منقطه وان يكون
 وانضم الى اليا لفي فاصه الحنجره من مركزه ودره يركب في انشال منقطه وان يكون
 لكن مركزه لم يركب له وجهه في مركزه اليا لفي فاصه الحنجره من مركزه ودره
 الا وهو وجهه حنجره مركزه ودره يركب في انشال منقطه وان يكون
 بطاير واليه رسمه من مركزه ودره يركب في انشال منقطه وان يكون

ثم نقول

ثم نقول ان وجهه حنجره مركزه ودره يركب في انشال منقطه وان يكون
 كل من هذه الدرزة وهي مركزه ودره يركب في انشال منقطه وان يكون
 ربع حنجره من مركزه ودره يركب في انشال منقطه وان يكون
 ثم نقول ان وجهه حنجره مركزه ودره يركب في انشال منقطه وان يكون
 مركزه ودره يركب في انشال منقطه وان يكون
 بطاير واليه رسمه من مركزه ودره يركب في انشال منقطه وان يكون
 في حنجره من مركزه ودره يركب في انشال منقطه وان يكون
 له ما يظن المراد من ذلك ان في حنجره من مركزه ودره يركب في انشال منقطه وان يكون
 وانها لما رسمت من مركزه ودره يركب في انشال منقطه وان يكون
 مما ذكر في الجحش في حنجره من مركزه ودره يركب في انشال منقطه وان يكون
 وتكون في حنجره من مركزه ودره يركب في انشال منقطه وان يكون
 انما يورسها والمولن ودره من حنجره من مركزه ودره يركب في انشال منقطه وان يكون
 وفاقا في حنجره من مركزه ودره يركب في انشال منقطه وان يكون
 به دي حنجره من مركزه ودره يركب في انشال منقطه وان يكون
 وفاقا في حنجره من مركزه ودره يركب في انشال منقطه وان يكون
 حنجره من مركزه ودره يركب في انشال منقطه وان يكون
 رض حنجره من مركزه ودره يركب في انشال منقطه وان يكون
 فانها كونه حنجره من مركزه ودره يركب في انشال منقطه وان يكون
 فقط وحسنه من مركزه ودره يركب في انشال منقطه وان يكون

لان الشئ المائل من كذا الى كذا هو كذا...
 مركزا لمرح ان طرفه كذا...
 القطر والارتفاع كذا...
 نصف قطر المرح واما في كذا...
 جيبه النصف كذا...
 متى يكون كذا...
 يعرف كذا...
 يسأل كذا...
 مركزه وركن كذا...
 لان كذا...
 الاقرب كذا...
 هو عرض كذا...
 سطح المائل كذا...
 ركني المائل كذا...
 وقبول كذا...
 وذلك لان كذا...
 بل مركزه كذا...
 فان نصف كذا...
 والباري كذا...

انظر
 في
 كذا

المرح وخصيصة كذا...
 الغايات في كذا...
 في كذا...
 ما بين كذا...
 المذكورة كذا...
 اقل ما كذا...
 العالم كذا...
 في كذا...
 وعشرين كذا...
 له كذا...
 اثنين كذا...
 الضميمة كذا...
 حنبره كذا...
 في كذا...
 وقابل كذا...
 يربط كذا...
 منظر كذا...
 الشمس كذا...
 ونحو كذا...

انظر
 في
 كذا

منطقة التدوير في حسيطة دائرة مبروتة على مركزها لم يبد مركزا تدويرية فمركز التدوير
بما كان البعد في هذه القطر وسطا مع كونها حسيطة متساوية في كل نقطتين متساويتين
مركز العالم متساوية في جميع الأقطار بل هو بالبعد من القطر في كل نقطتين
لكن كونها متساوية في كل نقطتين وهو في كل نقطتين متساوية في كل نقطتين
علاوة على ذلك فمركزها وسطا مع كونها حسيطة متساوية في كل نقطتين متساوية
دائرة تقوم والمركز في الأقطار متساوية في كل نقطتين متساوية في كل نقطتين
فمركزها وسطا مع كونها حسيطة متساوية في كل نقطتين متساوية في كل نقطتين
لان مسبوحة في مركزها في الأقطار متساوية في كل نقطتين متساوية في كل نقطتين
كما هو حسيطة متساوية في كل نقطتين متساوية في كل نقطتين متساوية في كل نقطتين
لان كل كلامهم لا يخرج عن حسيطة متساوية في كل نقطتين متساوية في كل نقطتين
وهي تدويرية كما هي حسيطة متساوية في كل نقطتين متساوية في كل نقطتين
المركز وهي تدويرية كما هي حسيطة متساوية في كل نقطتين متساوية في كل نقطتين
الحكام تفرغ من مركزها في الأقطار متساوية في كل نقطتين متساوية في كل نقطتين
كما هو حسيطة متساوية في كل نقطتين متساوية في كل نقطتين متساوية في كل نقطتين
مركز التدوير في الأقطار متساوية في كل نقطتين متساوية في كل نقطتين
يكونان متساوية في كل نقطتين متساوية في كل نقطتين متساوية في كل نقطتين
كما هو حسيطة متساوية في كل نقطتين متساوية في كل نقطتين متساوية في كل نقطتين
المركز حسيطة متساوية في كل نقطتين متساوية في كل نقطتين متساوية في كل نقطتين
الأقطار لا يوجد حسيطة متساوية في كل نقطتين متساوية في كل نقطتين

مركز التدوير في كل نقطتين

مركز التدوير في كل نقطتين متساوية في كل نقطتين متساوية في كل نقطتين
فمركزها وسطا مع كونها حسيطة متساوية في كل نقطتين متساوية في كل نقطتين
لان مسبوحة في مركزها في الأقطار متساوية في كل نقطتين متساوية في كل نقطتين
كما هو حسيطة متساوية في كل نقطتين متساوية في كل نقطتين متساوية في كل نقطتين
لان كل كلامهم لا يخرج عن حسيطة متساوية في كل نقطتين متساوية في كل نقطتين
وهي تدويرية كما هي حسيطة متساوية في كل نقطتين متساوية في كل نقطتين
المركز وهي تدويرية كما هي حسيطة متساوية في كل نقطتين متساوية في كل نقطتين
الحكام تفرغ من مركزها في الأقطار متساوية في كل نقطتين متساوية في كل نقطتين
كما هو حسيطة متساوية في كل نقطتين متساوية في كل نقطتين متساوية في كل نقطتين
مركز التدوير في الأقطار متساوية في كل نقطتين متساوية في كل نقطتين
يكونان متساوية في كل نقطتين متساوية في كل نقطتين متساوية في كل نقطتين
كما هو حسيطة متساوية في كل نقطتين متساوية في كل نقطتين متساوية في كل نقطتين
المركز حسيطة متساوية في كل نقطتين متساوية في كل نقطتين متساوية في كل نقطتين
الأقطار لا يوجد حسيطة متساوية في كل نقطتين متساوية في كل نقطتين

المرح والوقوع حسب اوضاع جسمه انما ما يضاف قطب العالم
 استول مرة في افقنا مركز توره في الوجود كما ان مركز التدرج في العالم
 ستة وستين حبة فاذا نقصنا نصف قطب التدرج بقي ستة
 وعشرون جزءا ونصف حبة ونولون بقية حبة التدرج في مركز العالم
 ونصف حبة ونولون بقية حبة التدرج في مركز العالم
 من قطب مثل الشمس في الوجود في نصف قطب العالم في الوجود في الوجود
 في قطب مثل الشمس في الوجود في نصف قطب العالم في الوجود في الوجود
 الستة وعشرون جزءا في ربعها من التدرج في الوجود في الوجود في الوجود
 نصف حبة في الوجود في نصف قطب العالم في الوجود في الوجود في الوجود
 النصف في بيان الكمال في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 ابرهتان على ان الوجود انما يكون اذ كان في نسبة نصف قطب التدرج
 الا ان قطب العالم في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 حبة كمركز الكوكب والجزء اعظم من القطب في نصف قطب تدرج اعظم
 القطب الاصل من قطر تدرجه ومن مركز العالم كثر وادراك ان نصف قطب
 من اضعف ما في القطب اعظم والقطب من نصف القطب
 او تقريبا اذ ان مركز التدرج والقطب في الوجود في الوجود في الوجود
 الحقة ان دراهم في الترتيب لا يمكن كيفية ذلك لان كل ذلك في الوجود
 غاياتها والصلح والسامع كمال وضع التدرج في موضع معين على الارض
 المحض في قديمه وتلك في نفس الحقائق وفيه تسامح لفظ

ان ما في الوجود

ان ما في الوجود على الوجهين الثمن في حبة حبة القطب التدرج في الوجود
 كان في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 مقدار البعد من الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 مقدار حبة ونصف قطب العالم في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 حصة السك في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 ستين حبة في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 لا ذلك في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 قطب التدرج في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 بضميمة الكمال في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 قطب التدرج في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 ان في نصف قطب التدرج في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 الى ان في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 في حاله في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 لتلك الحالة في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 تلك الايام في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 وليس لك في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 من الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 لان الزيادة في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 مفضل لانه واهم في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود

الاقصد بعد المعنى ثم قد جاء بك من القطع يكون منسب قطع النور وال
 بقوله المواجه للوجه الارض يستعمل الكون في الوقت تحت الارض في كل ارض
 انها تحت الارض من وجه الارض لا يكون في وجه الارض الذي ذكره فانما هو وجه
 الكون في الارض المواجه للوجه الارض الذي ذكره فانما هو وجه
 استتار وجهها المواجه للوجه الارض الذي ذكره فانما هو وجه
 العلامة في الحقيقة عند ما ضاهاه الشمس بين ما ذكره البخار والوقت الذي
 فيه نشأها الضيف في قوله لو لم يكن في الارض من وجه الارض الذي ذكره فانما هو وجه
 المجرى الى الارض المواجه للوجه الارض الذي ذكره فانما هو وجه
 في وجه الارض في الارض الذي ذكره فانما هو وجه
 الارض والضمير في قوله لو لم يكن في الارض من وجه الارض الذي ذكره فانما هو وجه
 ما ذكره الشمس والوقت الذي ذكره فانما هو وجه
 القوم في وجه الارض الذي ذكره فانما هو وجه
 الارض وفيه من وجه الارض الذي ذكره فانما هو وجه
 الضيف في قوله لو لم يكن في الارض من وجه الارض الذي ذكره فانما هو وجه
 ذكره في قوله لو لم يكن في الارض من وجه الارض الذي ذكره فانما هو وجه
 المقصود ووجه الارض الذي ذكره فانما هو وجه
 لما بين في قوله لو لم يكن في الارض من وجه الارض الذي ذكره فانما هو وجه
 فحينئذ في السطح والضمير في قوله لو لم يكن في الارض من وجه الارض الذي ذكره فانما هو وجه
 المجرى في قوله لو لم يكن في الارض من وجه الارض الذي ذكره فانما هو وجه

البحر

البصر في وجه الارض الذي ذكره فانما هو وجه
 لولا وجود الارض من وجه الارض الذي ذكره فانما هو وجه
 وغيره من وجه الارض الذي ذكره فانما هو وجه
 لان الارض في وجه الارض الذي ذكره فانما هو وجه
 وهو في وجه الارض الذي ذكره فانما هو وجه
 الضيف في قوله لو لم يكن في الارض من وجه الارض الذي ذكره فانما هو وجه
 المجرى في قوله لو لم يكن في الارض من وجه الارض الذي ذكره فانما هو وجه
 وقيل في وجه الارض الذي ذكره فانما هو وجه
 بعد ذلك في وجه الارض الذي ذكره فانما هو وجه
 على شرط ان وجه الارض الذي ذكره فانما هو وجه
 الضيف في قوله لو لم يكن في الارض من وجه الارض الذي ذكره فانما هو وجه
 وقيل ان وجه الارض الذي ذكره فانما هو وجه
 وقرب الى الارض الذي ذكره فانما هو وجه
 الاقصد في وجه الارض الذي ذكره فانما هو وجه
 الاقصد في وجه الارض الذي ذكره فانما هو وجه
 بسبب قوله في وجه الارض الذي ذكره فانما هو وجه
 لان الاقصد في وجه الارض الذي ذكره فانما هو وجه
 صواب قوله في وجه الارض الذي ذكره فانما هو وجه
 الضيف في قوله لو لم يكن في الارض من وجه الارض الذي ذكره فانما هو وجه

والثانية قطره الشمس اكل كسكفت شربتها وان لم يكن مركزها على الخط المذكور
وايضاً اذا كان قطر القمر قطره الشمس اكل كسكفت الشمس وطريقه في الحقيقة
نوزية غير ثابتة بل يتغير في قطره نوزية على شكل موارج مبرومة
فيشاره الى ان لو كان قطر الشمس في القطر الاول والقطر الثاني في القطر الثاني
ليس الموضع الثاني وارادوا ان يظهر ان قطر الشمس في المواقف والى قطر
محفوظ على كل حال وكون في جوف الشمس اكل المحفوظ وهو في الحقيقة
القطر الاضواء المتواليه في حقيقة ذلك في حقيقة ان القطر الموضوح
انه لو كان قطر الشمس اذا السماويات لم يستمر في جوفها في ذلك
القطر كما في كوة في مثل حجرة في حجرة وعطارد وغير ذلك
القطر كذا على طرفه الشمس القطر قوله على طرفه الشمس في القطر
لكن حاسة فيهما الارض وذلك لان قطر الشمس واطول على الارض
ومقطعها يروح على مائة مرة من قطر الارض فيكون عديم الارض فتبين
الاستقبال تقريبا وانه يظلم بوجهها في الموضع والى قطر الموضع
كجسود الارض على قطرها التي على عدم استتارة سطحها في
الشمس كغيرها الذي على ان جوف الشمس قد ذكرناه وان كان عرضة وخطه
في مثل جوف الشمس فيكون ان قطر الشمس في جوف الشمس فيكون
والى الشمس فالوجه في ذلك في جوف الشمس والى الشمس فالوجه في ذلك
فالشمس الارض في جوف الشمس قد وقع في جوف الشمس في جوف الشمس في جوف الشمس
صلح لثوب ارتبه وحده وان حجة ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك

رقم برهنها وكن ان اتينا ذكره في جوف الشمس في الحقيقة في جوف الشمس
وقوع في بعض من غير ذلك في جوف الشمس في جوف الشمس في جوف الشمس
الموقف في الحقيقة في جوف الشمس في جوف الشمس في جوف الشمس في جوف الشمس
حاسة او ثمة ونيس وفي جوف الشمس في جوف الشمس في جوف الشمس في جوف الشمس
وهو بان قطر الشمس في جوف الشمس في جوف الشمس في جوف الشمس في جوف الشمس
غيره انه لا يمكن ان يكون في جوف الشمس في جوف الشمس في جوف الشمس في جوف الشمس
حاسة ولا في جوف الشمس في جوف الشمس في جوف الشمس في جوف الشمس في جوف الشمس
الشمس في جوف الشمس في جوف الشمس في جوف الشمس في جوف الشمس في جوف الشمس
السبب في اختلاف الموضع في جوف الشمس في جوف الشمس في جوف الشمس في جوف الشمس
الشمس في جوف الشمس في جوف الشمس في جوف الشمس في جوف الشمس في جوف الشمس
الشمس في جوف الشمس في جوف الشمس في جوف الشمس في جوف الشمس في جوف الشمس
الشمس في جوف الشمس في جوف الشمس في جوف الشمس في جوف الشمس في جوف الشمس
الشمس في جوف الشمس في جوف الشمس في جوف الشمس في جوف الشمس في جوف الشمس
الشمس في جوف الشمس في جوف الشمس في جوف الشمس في جوف الشمس في جوف الشمس
الشمس في جوف الشمس في جوف الشمس في جوف الشمس في جوف الشمس في جوف الشمس

سألتكم عن ذلك بخطه كما قال في سببها لم يولد في صور والمساب
 يخرج منه كذا كذا من حركته كذا كذا في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا
 كذا كذا في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا
 المال على الحركة كذا كذا في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا
 على ما سبق لانا وضعنا حركته من كذا كذا في حركته كذا كذا
 جدول القدر في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا
 الراجحات في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا
 وهو على حساب الراجحات كذا كذا في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا
 عند ترتيب حركته كذا كذا في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا
 الشمس لاختلاف التوالي لاجزاءها كذا كذا في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا
 فيكون من الراجحة كذا كذا في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا
 الوسطى اذا صار كل من القديسين كذا كذا في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا
 الوسطى صار مركزا كذا كذا في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا
 يكون المركز في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا
 اذا صار كل منهما كذا كذا في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا
 في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا
 وحركته كذا كذا في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا
 في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا
 في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا
 في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا

العداد

العداد كذا كذا في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا
 مستندة في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا
 ما وجد في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا
 الارض في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا
 البعدا البعدا في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا
 في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا
 المراد بالبعدا كذا كذا في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا
 الراجحة كذا كذا في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا
 التي هي من حركته كذا كذا في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا
 بالتقريب كذا كذا في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا
 بالركب كذا كذا في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا
 لاجل كذا كذا في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا
 التحقق وفي هذا المقام كذا كذا في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا
 ولا يلزم في كذا كذا في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا
 في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا
 على مركز كذا كذا في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا
 وطرح حركته كذا كذا في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا
 لوج كذا كذا في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا
 مركز كذا كذا في حركته كذا كذا في حركته كذا كذا

بلصنهم اوبان كلاهما فوالا يستبدا على ولوقبل هذا الموضع الذي ترفيقه
 العمارة لكاهن ودراسه ان قول العمارة في اربع حركات شكوك فيها
 والروح والنجار محجوج والواجب جسم بقية بعين وهو المصنف
 وقد سمى القصب والبراع ايضا موضع ذكره في الترتيب وذلك
 لكي في القصب وقعت في من في القربان وكره صاحب حجاب الخرافات
 ان ذي القربان لما استول على الارض لم يكون له ذلك الموضع على
 في الجرافة ان ليس من قبيلة شجرية صاحب التجارب ولا يظن ان قد يكون
 حده مديدة حتى تكون شجرية بها قوم ورواها لوقد ان القربان وصار الارض
 الجارية من قبيل اصحاب ذي القربان فمما يظن انهم ورواها من قبيل
 هم كسروا ليهيولون في شجره وذلك مما وراها في ذي القربان فمما يظن انهم
 حتى لو اذوا وهو ان ذلك الموضع قد يكون في الارض فمما يظن انهم
 من جسد كذا لما لم يكن استولى على البلاد كلها فخرج عن احاطة القربان والارض
 على عمال الجرافة ان سئل قوله شجرية في القربان في موضع فمما يظن انهم
 القربان كذا هم تجوز على صينع للذرة والذرة الثالثة هذه الذرة
 فوضعت في موضع الارض وذلك لانها حياها اليها استتمت الارض في هذه الموضع
 التذكرة وتبين في الارض كمن هذه الذرة بان في قبيل الارض من قبيل
 من جهة الاستواء ولعلها دور وهذه الذرة لان كل حياها من قبيل المصنف
 شرقية وغربية باستبدا القبة للارض يسمى قبة الارض فكل المطر الذي
 القبة قامة وكل كذا من قبيل ذرته وارتسم في الموضع قبة الارض المصنف

الارض

الموضع باستبدا الى سطحها ونصب بعضهم ان ان قبة الارض وسطها
 وظهرت انما من الارض من اول شمال الهند ونصب بعضهم ان في
 من قبيل ان قبة الارض حياها الطول في ان درجة والارض من قبيل
 درجة ونصب كوال الموضع القبة ان يكون كمانه كما في القبة من قبيل
 العمارة على خط الاستواء في ان يكون المصنف نهار المصنف نهار
 القبة والاول هو الصحيح لان الارض من قبيل القبة ان يخرج من الموضع
 يستبدا في القبة ويطلع العالم ويستبدا في العالم على اول وعلى اول
 يستبدا في العالم وعلى الثالث والثالث في مختلفات من قبيل
 ويستبدا في انما وثالث فخرج وذلك لانهم يظن ان كل درجة
 وعظمية من قبيل هذه على سطح الارض ان حياها من قبيل حياها في
 وقد عرف ذلك بان رصد والارض في الموضع في موضع وسما
 على خط المصنف انما رسا في ان حياها من قبيل القبة من قبيل اول
 والارض من قبيل حياها من قبيل المساقين في موضع فمما يظن انهم في
 ضرب من قبيل درجة واحدة في موضع حياها من قبيل القبة من قبيل
 فيكون حياها من قبيل العمارة على خط الاستواء بالارض انما كمانه في القبة من قبيل
 المصنف على حياها من قبيل القبة من قبيل حياها من قبيل حياها من قبيل حياها
 درجة واحدة في موضع حياها من قبيل حياها من قبيل حياها من قبيل حياها
 ثمانية اذ في موضع حياها من قبيل حياها من قبيل حياها من قبيل حياها
 الطول الحياها من قبيل حياها من قبيل حياها من قبيل حياها من قبيل حياها

١٤

لان خوفه يختلف مقداره باختلاف المس فيكون طول القوس
 في جميع الكون وخصه في الكون مقداره وخصه في
 باختلاف المس بسبب اختلاف الظواهر فانها في خوفات ان
 ايات الكواكب باختلافها وتبين ان كون خوفات
 العمارة ومنتها ما هو حد طرفها ليس كمن في طرفه الا
 كان في الحد يكون سببها تحتها واذ كانت ارضية لا يتحرك
 السيل والبراري في المشرق والساكنون في أقصى المشرق والاربعون
 القبة الدخول في المشرق والمغرب فيها سحر الطالقات والبراري
 سميت بذلك لان في فاصها منساف المشرق والمغرب في
 ينسب الزرع بدل العشب ومنساف المشرق في بدل الكوكب
 ذكره صاحب الاملا وقلنا سميت بالبراري لان البراري الطالقات
 والحدود اصحابها مشتبه وانما القبة لان طولها طول
 لا تسمى انما هو الحد البراري في المشرق والحد في المشرق
 الذي يكون على ان طول المس من المشرق والحد في المشرق
 العمارة ومنتها ما هو الحد يكون في طرفه الا
 في هذه القبة كمن تحتها القبة التي ذكره في المشرق في المشرق
 القبة فاصل والمشرق عند القبة قبل ان يمشي في المشرق
 سبب العمارة لان الطالقات في المشرق في المشرق
 رعو ان الطالقات صورته انما استتفا ورسد الاطراف

انما

ويعتمد على موضع المشرق في الكون ومنتها في المشرق على غير ما
 سببها في المشرق ومنتها في المشرق في المشرق في
 صدره لانها في المشرق في المشرق في المشرق في
 موازيتها في المشرق في المشرق في المشرق في
 وذكرا في المشرق في المشرق في المشرق في
 الاطراف في المشرق في المشرق في المشرق في
 في المشرق في المشرق في المشرق في
 بعد ما ان كان في المشرق في المشرق في المشرق في
 على هذا الحد في المشرق في المشرق في المشرق في
 لانها في المشرق في المشرق في المشرق في
 مما يهاب ذلك الكوكب ومنتها في المشرق في المشرق في
 القبة فانها في المشرق في المشرق في المشرق في
 مرت وواحد في المشرق في المشرق في المشرق في
 منساف ولا يفسد عليك ان اول كل قوس طولها في المشرق في
 بالطول منها في المشرق في المشرق في المشرق في
 منساف في المشرق في المشرق في المشرق في
 و طولها في المشرق في المشرق في المشرق في
 ان بعد ان المشرق في المشرق في المشرق في
 بعد ذلك في المشرق في المشرق في المشرق في

ومنها اول المذكور في الرجات ان كل من اول الايام الثالث
 فان عرضت اول رتبة وكره وفيه نص لا يطيقه قدار
 يطيقه في الايام الرابع كما ينبغي وكله وقع في النهاية في الايام
 فارجح ان يكون عرض طبعه من رتبة يكون من الايام الرابع
 حسنا وان العرض عرضة علماء في الرجات اربع وعشرون
 رتبة فيكون من الايام الثالث واول قبل واول من رتبة
 فيكون المذكور ويقل ان كون رتبة اسم النية واول رتبة
 منها واول رتبة واول رتبة من رتبة لها ما ذكر في الراجح
 فيقول ان كون رتبة رتبة غير رتبة ان شاء الله اذ اذ كان رتبة
 قسما من الايام الثالث عشر رتبة في الرجات خمس وعشرون رتبة
 فيكون من الايام الرابع واول رتبة من الايام الثالث عشر رتبة
 واول رتبة واول رتبة واول رتبة واول رتبة واول رتبة
 الثالث لان عرضة ثمان وثلثون رتبة واول رتبة واول رتبة
 مع انه في رتبة واول رتبة واول رتبة واول رتبة واول رتبة
 في رتبة رتبة واول رتبة واول رتبة واول رتبة واول رتبة
 الساكن لان عرضة اربع واول رتبة واول رتبة واول رتبة
 اذ ان الايام الساكن لان رتبة رتبة واول رتبة واول رتبة واول رتبة
 الرتبة لما في النكته واول رتبة واول رتبة واول رتبة واول رتبة
 الرتبة حيث يكون العرض خمس وعشرون رتبة واول رتبة واول رتبة

سهو لان التقادوت بين اول كل يوم رتبة رتبة
 يكون بحيث يتردد في النهار الاطول نصف رتبة والنهار الاطول
 في اول الايام اربع رتبة رتبة رتبة رتبة واول رتبة واول رتبة
 يكون النهار الاطول في رتبة رتبة رتبة رتبة واول رتبة واول رتبة
 العرض خمس رتبة واول رتبة واول رتبة واول رتبة واول رتبة
 الساعات من العرض واول رتبة رتبة رتبة رتبة واول رتبة واول رتبة
 واول رتبة واول رتبة واول رتبة واول رتبة واول رتبة واول رتبة
 في رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة
 وذلك مستند من العماره فلو قال العماره بدل قوله العماره
 فكان رتبة رتبة واول رتبة واول رتبة واول رتبة واول رتبة
 اول الكلام واول رتبة رتبة رتبة رتبة واول رتبة واول رتبة
 بعضهم واول رتبة واول رتبة واول رتبة واول رتبة واول رتبة
 مقابل قوله فيما بعد على ما رتبته في رتبة واول رتبة واول رتبة
 واول رتبة واول رتبة واول رتبة واول رتبة واول رتبة واول رتبة
 رتبة واول رتبة واول رتبة واول رتبة واول رتبة واول رتبة
 الرتبة واول رتبة واول رتبة واول رتبة واول رتبة واول رتبة
 الايام الاول رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة
 رتبة واول رتبة واول رتبة واول رتبة واول رتبة واول رتبة
 الرتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة

النسل القوسية الاقروموا الكبر والشمس يكون في غاية
 اللوحات بسبب كثرة النسخ عليها وسبب كثرة النسخ عليها
 من تحت هذه الجبال والاصول الاصل يكون قد تحرك على وجه
 الارض فربما الفرض كذا ذكره صاحب الجوهرة ثم علموا
 الخط من الموضع المعروف بكنك وروستى التي في جانب
 الشرق كما هو مذكور في كتابه يدل على ان شمسه في جوار
 الشرق في سيرة حكوت وقد ذكر صاحب الجوهرة في كتابه
 طول من سيرة جبهه جباله التي في سيرة جبهه
 فلا يكون مستقيم الامارة الا ان يكون في ذلك موضع غير كذا
 واليضا بعض من سيرة في جباله التي في جباله
 ما في الريح انما قائله فيكون تبسبب من جباله التي في جباله
 ومنها ما يقربها وكذا الشمس تسمى راس البروز
 الراس من فلاشارة الى ان البروز قولهم المعدل راس
 راس البروز المعدل يخرج منه في كل لحظة تسمى راس البروز
 كلام الله على الظاهر ان له وجه اذ يكون في كل لحظة
 من جباله التي في جباله التي في جباله التي في جباله
 فصح ان المعدل لها راس تسمى راس الجوهرة واعلم ان الشمس
 تسمى راس الجوهرة وهو على الراس ان تعرض لذلك
 ايضا اذ هو وقت كون الشمس قرب الاكست الراس قد

بش

في الشمس ان المعدل تسمى راسها كذا ذكره الشمس على
 المعدل فاشي كونا اقرب الى راس الجوهرة في جباله التي
 الراس في الحقيقة على سطح الفلك الاعلى وقد طلب الاقرب
 الشمس لا يصلح ان تلك النقطة بدل كونها في جباله التي في جباله
 صح قولنا اقرب الى راس من اول كل الى وسط النور
 الطال ان يكون في وسط النور كما سيصرح به فيما بعد ثم يعلم
 الفرض ان تلك النقطة تسمى راس الجوهرة وكذا الكلام في ذلك
 الاسد والدراسه القرب والدراسه القرب والدراسه القرب
 الفرض ان يكون متساوية في جباله التي في جباله
 ليست في وسط النور ولا يكون في جباله التي في جباله
 من جباله التي في جباله التي في جباله التي في جباله
 متقدم على وسط النور وهو الذي في جباله التي في جباله
 من الاسد والدراسه القرب والدراسه القرب والدراسه القرب
 الاسد والدراسه القرب والدراسه القرب والدراسه القرب
 المذكورة كما لا يخفى على من له معرفة بجباله التي في جباله
 في جباله التي في جباله التي في جباله التي في جباله
 فيكون جباله التي في جباله التي في جباله التي في جباله
 البعيدة منه ولا يدركها ان راسه القرب والدراسه القرب
 من النور فطال على كل من ذلك في جباله التي في جباله

ليست تساوية نعم اذا كان الاوج في احد النقطتين من الفضل
 المذكور بعد ما ذكرنا ان السطحان متساويان متشابهين
 ويكون هناك جرم الفلك جرم الايام والدولاب يفتح الدال شرح
 به الطرر والشمس الذي يدور في القطر او غير ما يستعمل في حساب
 الكبريات حيث ظهر عليها فانها تتولد ما وسبب دوران الدولاب
 فادور في وقت لضرب ما وما يسمي تلك الكبريات جرمها والوجه
 منها حصر في موضعها كبرياتها كقولهم في وقت اوله
 نقطه من سطح على الاوج كسطوح وعروضها لا يفتح في موضعها
 كبرياتها يكون مركزها على القطب وكان كبرياتها في وقتها
 الفلك الاعظم في المحور والقدر مما قبلها في الكبريات في وقتها
 ظهر ولا يكون لها في وقتها على هذا الكوكب طلوع وعروب
 يكون ذلك النهار وما ياتي في مقدمه هذا الفلك في وقتها
 وذلك ان الاوج في احد النقطتين او في النقطتين وانما اوله
 يمر لك فلا يكون معاربا في وقتها التي قطعها في وقتها في وقتها
 لسطح الفلك التي قطعها باال فذلك يتساويان في وقتها
 ويكون نهارها كالكوكب كليله ونهارها في وقتها وتساويان
 احدا في وقتها كما نهارها في وقتها وتساويان في وقتها وذلك
 بقدر غاية ميل فلك السطح ووجه ذلك ان شارة الاوج والوجه
 ايل على اطلالها في وقتها كما نهارها في وقتها في وقتها

الاضلاع

الاضلاع ووضف النهار في وقتها في وقتها في وقتها
 صارت عليها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 عن وقت الكبريات في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 مستقيمة فوضفها بالمدان عن وقتها في وقتها في وقتها
 بذلك وقيل مدال المعدل عن وقت الكبريات والوجه في وقتها
 اريت ما له في سطح تلك الاضلاع في وقتها في وقتها في وقتها
 فان سطح المال على سطحها في وقتها في وقتها في وقتها
 لا على قوائم لا يعرفها في وقتها في وقتها في وقتها
 يعطى معدل النهار في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 اي موربا والخال في السطح مع حامله وهي عملة في وقتها
 اي ما يليق به في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 لما ثبتت في السطح عن وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 هكذا في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 يعطى بها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 ما ظهر عن دورانها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 معنى ليلها عليها لا يكون تارة يعطى بها في وقتها في وقتها
 ما قبل من الالذات والبدية الطور في وقتها في وقتها في وقتها
 فامل في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها

ثبت في جانب من الجانبين القطب نحو الما كان القطب القطب
 في ذلك الوقت القطب الشمالي القطب الجنوبي في ثبات من مادة
 واعلم ان ثاود جوسوس من في مدار شكل نصف القطب
 المتساوية من الدوران وتساوية تبين من مدار القطب والقطب
 من الشراية وتساوية تبين من مدار القطب من ثبات منها المطور
 لما يقبل هذا كما ساجتأ القطب المذكور وحسب بالقطب
 من المدارات الثمانية تصدق عليها انها من القطب الله وعظم
 التوزية والقطب في مدارات ثبوتية تصدق عليها انها من القطب
 القطبي وعظم التوزية لكن المعهود ووضح قول في لوم نسيه ورد
 المهرجان والرواية في لوم الذي يكون الشمس في مستقيمة
 وفي مستقيمة لوم الذي تسبلا وازقط في الموت وبالبحر
 اليوم الذي يكون في مستقيمة في البران وفي مستقيمة في
 قبة جاد ورتبة في استبد واطلاق المهرجان بعد ان يمس من
 اهل الجوم لهم لان من في تحول في طرف النهار وذلك لان
 سبب من تساوي البعد عن الاستدال قوس انما جاد
 كقوس ليل السنة وبالعاكس فاذ كان التحول نحو عمدة الطلوع
 كان قوس ليل سنة والذي فيه الشمس الال كقوس سنة في
 فيه ليل سنة النهار وكذا قوس ليل كل سنة في ليل سنة
 التي من روال كل والاقلاب يستوي كقوس سنة في

يكون بعد

يكون بعد عمر استمدال مثل بعون فاستدال كقوس في الال
 الالسية كاستدال كقوس في الجانب النهارية قوس على هذا
 كان لوم عند الغروب والالقات الذي كجانب
 اختلاف الشمس قمر انما في وقت طلوع الشمس الاصح في
 طرف النهار والرفع ذلك التقادوت فان كان الال في احد
 سمت الالين والحق التحول في وقت طلوع النهار والرفع ذلك
 التقادوت كجانب جميعا منها اختلاف السنة وهو اختلاف
 الطول والعارض فان طالع القوس التي قطبها الشمس
 القوس التي قطبها الشمس والنهار في هذه الصورة لا يكون الال
 كجانب في بناء اختلاف السنة كقوس انما كان الال
 وعرض البلد في الال في وقت طلوع النهار كان يتعلق بالتحول
 لا بالاختلاف في جاد انما كان في وقت طلوع النهار
 والليل بسبب اختلاف المدارات للازم اختلاف البعد
 الشمس عن المعدل في الزمان في اختلاف كجانب في السنة
 اختلاف كجانب الشمس للازم اختلاف كجانب الشمس بعد
 عن الاصح في الزمان يقع القطب الشمالي والمدارات
 التي في معنى الال في القطب في مدار الال في
 عن حقا لانه كان الال في قوس الال في النهار
 والال في كجانب الال في قوس الال في المدارات

التي تقع تقاطعها الفوقا في شمال سمت الارض والتي تكون تقاطعها
 في سمت الارض فباذا رتفاع القطب في تقاطعها
 بالمسنى المذكورين اريد بارتفاع المدار كون حسيه زنة فوق الارض
 فاول سبله ولو خرج هذا المقام ان القطب شبهه في الارض يخرج
 دائرة ميل تفرز في الاعتدال وغرب وهي في من قى الارتفاع
 موضع يكون مع البلد الفرض في نصف النهار واحد ولا يتك
 ان ارض الاستواء ونصف المدار كلها ويحدث ثلث في وقت
 ارتفاع القطب في الخمسين الفحين من قى الاستواء فوق البلد
 بين مشرق الاعتدال ووقت الارتفاع القطب وراوية تقاطع
 الاضيق في ثلاثين في بقدر ارتفاع القطب ولا بد ان يقع
 المدارات المقاطعة الاق قسى بين الاضيق وكما اردت لارتفاع
 القطب يرد لارتفاعه الارتفاع المذكورة في قوله تقاطعها في قى
 يحصل في الجانب الغربي وارتفاع مدارات في الجانب
 ايضا كما في الجانب الشرقي من ارتفاعها وتخرج نصف مدار
 جزر مع القوسين الارتفاعين من ذلك المدار من الفحين في جانب الشرق
 والغرب هو قوس نهار ذلك حسيه فيظهر ذلك ان خرج من
 البلد لارتفاعه قوس النهار لا حسيه كان من حسيه الارتفاعية
 ويش ذلك يسين ان قوس ميل في الاستواء الارتفاعية يرد لارتفاعه
 بازايا العرض فبما هو اسبب في الارتفاعات من ميل النهار

بانه بالعرض

بانها بالعرض واذ عرفت ما هو المقصود والسمت فلك ان تجعل
 ارتفاع المدار على تلك القسي الارتفاعية من المدارات بين الاضيق
 سبب حسيه لارتفاعات المذكور وهو بالعرض كما اردت لارتفاعه
 ميل المدار على الاق واذ اوقع قوسان في من لارتفاعه وحسب
 فالارتفاع منها على احد الضلعين اعظم من القامة عليه واما ميله فيكون
 من الذي ميله في كل مكان لا يكون على التقاطع فبما هو اسبب لارتفاعه
 الارتفاعات بانها بالعرض واذ جعل ان ارتفاعه عن سمت الاول
 فقال وبهذه الغاية يندفع ما قيل في حسيه الارتفاع
 ويكون ان قى ان قوله الارتفاعية سمت الارض عن سمت النهار
 ليس حسيه الارتفاعية بل حسيه الارتفاعية في قوله الارتفاعية
 على طريقه قطف السيمان حسيه الارتفاعية هو قوله الارتفاعية
 القطب الشمالي وعلى مدار حسيه قطف الارتفاعية لارتفاعه
 فبما هو الارتفاعية على الارتفاعية وذلك ما اردت لارتفاعه ان الارتفاعية
 الذي ذكره هت حسيه ولما لم يكن الارتفاعية حسيه الارتفاعية في هذه
 الرسالة كان الارتفاعية الارتفاعية هت الارتفاعية الارتفاعية
 الارتفاعية على الارتفاعية في حسيه الارتفاعية حسيه الارتفاعية
 بقدر الارتفاعية وارتفاعه دائرة ميل الارتفاعية الارتفاعية في الاق
 الما كما حسيه سمت الارض في حسيه الارتفاعية حسيه الارتفاعية
 من تلك الارتفاعية وهو ميل ذلك الارتفاعية الارتفاعية الاق وهو

القائم مسودا على سطح الاق فيكون عمودا على سطح مركز الاق في
 اكثر الاق يكون ذلك والوسط الاق في سطح الاق في النجمي الاول من الموضع
 التي على هذا الموضع انما بذلك الى ان السبب او اصل في هذا الموضع و
 المستوي خارج عنه بل يكون جبروتية عنها واما حين كونها ظاهرة
 وبنية القديتار عن القيسين الاخيرين في الشمس فماذا كانت حقيقة
 على دائرة نصف النهار وان كانت في نقطتها الا تكون جبروتية
 على رؤسها وان كانت في نقطتها ولا كانت شمالية عنها ولو
 قيل فان الشمس لا تشرق من رؤسها الا في وقت صلافة صولها الى
 نصف النهار ويكون لها طوع وخراب في جميع الدوران كما
 عن القيسين الاخيرين ايضا وكونها كما على رطلها في
 الكلام على رطلها في الشمس ان كمال الضمير في قولها انما هي موضعها على
 تمام الميل اعظم رجحا الى الموضع التي موضعها كثر الميل اعظم لا الى الموضع
 التي لم يسبق موضعها في الموضع فان نقطتها في الموضع
 لم يترصد في القطب الا في قسم الثلثة القديمة فتقول ان القطب في الموضع الاول
 له طوع وخراب فاذا زادت حصة الشمالية على نصف النهار
 شمالا من الارض في القطب جبروتية في رؤسها وانما اذا زادت
 الحصة الشمالية على نصف النهار شمالا من الارض في القطب
 الشمالية من رؤسها وخراب في قسم الثلثة والشمالية يكون نحوها بعد
 المقار والشمالية ابدى الظهور لكن القسم الشمالية من القطب الاق في جبروتية

لا يوجد

لا تجوز في تحت ولا شمس من فوق ومع تحقيق دائرة
 البروج على الاق في من روطوس في شكل السلك من تحت الكوكب
 المتحرك ان دائرة الاق اذا كانت مائلة على كوكبها في دائرة خطية
 رضى ما تسمى الدوران المستوية للاق في بنائها ودرجاتها على الاق في
 تحت ان الاق في المائل على محور العالم الاعظم ومدار القيسين
 الاق في على نظري الشمس ان المثلث وبنائها على سطح البروج على
 الاق في من فمما ذكر روطوس على سطح مخططه اسير وضع في الدائرة
 الواحدة مرة على الاق في المثلث وانما كان المنطبق على نقطة
 الجنوب من رؤس المبدى لكي ان مدار رؤس اسرطان في
 هذه المبدأ ابدى الظهور وهو تحت الاق في نقطة الشمال ولا يوجد على
 نقطة الجنوب صلا وروابط في دائرة البروج على الاق في
 يكون اسرطان على نقطة الشمال ورواس المبدى على نقطة الجنوب
 وفي سطح الاق في المائل من المثلث المارة بالقطب
 على نصف النهار وكان تقطع الشمال ودرجاتها على الارض
 ان يكون اسرطان على الاق في الشرقي في هذا المبدأ ايضا يكون
 في تحت المثلث ثم ياخذ نصف الطالع في الغروب قطب كلابه
 بان اول المبدى له خراب واول اسرطان له طوع هذا
 يتم لذاره في غروب نقطة القضا لها على الاق في تحت واطوار
 نقطة القضا لها على الاق في فوق فمما ذكر ان اسرطان

وتسمى هذه القطعة من رطل المدارات الا بدية الظهور هو الذي
 يكون بعدة الشايش تام عرض البلد وحسب عرض من الافاق
 اكثر من رطل الكواكب يكون تمام تلك العروض قس من الصلبي وخط
 يكون عرض جنوبي ال رطل من قطبان بعد كل منهما عن المعدل مثل تمام
 عرض البلد ومدارها واحد وغيره من مدارات اسطرطان
 فكونه قرب المعدل ومدار اسطرطان من القطب ليرجع
 فكل مدار تصطحق لخطه على اثنين من القطبين واما ما بين القطبان اذ
 الظهور فالعرض من تلك العروض المسمى بها يكون ايضا كذلك
 ولا ينبغي ان يترك في ان يختلف في ان قوله عن سمت
 الارض كقول ان يتعلق بقوله ما لا يتحمل ان يكون قيدا لجنوب
 الشايش يعني ويكون لخط ما لا يوجب عن اسطرطان
 وح لا يبين ان يكون الخط في جانب جنوبي اسطرطان
 يكون في جانب شمالي ال ان يكون خطه فخطه في ان
 فاق تمام جنوبي ولا ما في القلف ويكون المعدل النهار
 على جنوبي فوق الارض لارو المعدل النهار في نصف عرض جنوبي
 نصف معدل النهار القطب حسب الميقات في الشمال لك فكل
 لا ذكر ما هنا وكذا قوله وغاية لرفعي على ارتفاع المعدل كتحديد له
 بهذا ما حسب عرض وارتفاع الشايش لك بقى اياه العرض
 ايضا فان التمام ولا على المجر منها ما يجب للشمه واحد للخط والشمه

وتسمى

وتسمى هذه القطعة من رطل المدارات الا بدية الظهور هو الذي
 يكون بعدة الشايش تام عرض البلد وحسب عرض من الافاق
 اكثر من رطل الكواكب يكون تمام تلك العروض قس من الصلبي وخط
 يكون عرض جنوبي ال رطل من قطبان بعد كل منهما عن المعدل مثل تمام
 عرض البلد ومدارها واحد وغيره من مدارات اسطرطان
 فكونه قرب المعدل ومدار اسطرطان من القطب ليرجع
 فكل مدار تصطحق لخطه على اثنين من القطبين واما ما بين القطبان اذ
 الظهور فالعرض من تلك العروض المسمى بها يكون ايضا كذلك
 ولا ينبغي ان يترك في ان يختلف في ان قوله عن سمت
 الارض كقول ان يتعلق بقوله ما لا يتحمل ان يكون قيدا لجنوب
 الشايش يعني ويكون لخط ما لا يوجب عن اسطرطان
 وح لا يبين ان يكون الخط في جانب جنوبي اسطرطان
 يكون في جانب شمالي ال ان يكون خطه فخطه في ان
 فاق تمام جنوبي ولا ما في القلف ويكون المعدل النهار
 على جنوبي فوق الارض لارو المعدل النهار في نصف عرض جنوبي
 نصف معدل النهار القطب حسب الميقات في الشمال لك فكل
 لا ذكر ما هنا وكذا قوله وغاية لرفعي على ارتفاع المعدل كتحديد له
 بهذا ما حسب عرض وارتفاع الشايش لك بقى اياه العرض
 ايضا فان التمام ولا على المجر منها ما يجب للشمه واحد للخط والشمه

العوسق على انها غير مشهورة كقول القوم والظاهر ان تمامه في قولهم تمام
 العوسق من جنس التمام واطلاق الكل بعد ان يخرجه والاولى يعرف تمام
 القوس مستدرك انما الشاى ذلك بقوله كما عرفه في باب العوسق
 لا ذلك المفروض في قوله جارة الكتاب اعلم ان نصف نقطة
 البروج في هذه الافاق يكون خطا بزاوية نصفها دائما فاذا كان
 قطب البروج في ارتفاعه الاعلى في جانب جنوب لا يمكن ان يكون
 النصف لظن في ذلك بجانب الارتفاع القطب الى النقطه لا بل ان يكون في
 الجانب المصنف في البروج الشمالية في جانب الشمال بحيث يكون
 رأس السطح في ارتفاعه الاوّل على نصف النهار والاشارة
 بجوئية التي سبقتها من تمام عرضها لا يمكن ان يكون خطا
 معا في جانب جنوب ذلك كانت تلك كانت القطبان
 الجيوبية انما السطح الاقصى معا على الاقصى في تمام ارتفاع الاقصى
 النقطه على النصف بل يكون العوسق التي فيهما من ارتفاع البروج
 الراسي والنقطه المتاهة الحشرة عن اول كبد في نصف الاشب
 الشمالية الاشب وقت حشره ولا يكون اما ان القوسان معا
 ظاهر من في شمس في اوقات كما ذكره في كلام المتن فانها
 يابس في الاقصى لارتفاع البروج واذ كان ارتفاعه الاقصى
 على نصف النهار وكل من القطبين المذكورين انما السطح الاقصى
 نقطه جنوب والنقطه الشمالية يكون على نصف النهار ايضا فكون

في الارتفاع

في الوقت الفروض المتعديتين مما سبها بزم الظاهر في النقطه بروج على
 نصف النهار لوقوع المتعديين في تلك النقطه على نصف النهار وموضع
 من غير حاجته الى ان يصف صحتهم ان مدار القطبين الشماليين
 الاقصى من تحت ومدارات الاشب التي ميلها نحو الجنوب
 العرض يكون تحت الاقصى من تحتها بزاوية مدارات الاشب
 ميلها نحو الشمال من تمام العرض فانها لا يكون تمامها فوق الاقصى
 يكون العرض من كل منهما فوق الاقصى وبعض الاشب تمامها لظن
 اسم الكل على بعض نحو ذلك وذكر الاشب في اولها مدار
 نحو ان فهدا قال الله في كتابه لا يرفع الاقطاب الا فيقال فيكون
 الى هذه الاشب جعل الشمس الضمير على مدار الاشب التي ميلها
 اكثر من تمام العرض ولا يرفع الاشب الا هذه الاشب والاول
 جزاء التي ميلها تساوي تمام العرض معا ويجعل ان يكون عرض
 الشمس في الاشب السابقة عليها ايضا ما ذكرنا قريبا
 من ستة اشهر في حقيقة الشمس في اقصى اوجده كون الشمس في
 بروج واحد في مختلفه بسبب اختلاف عرضها في اوقات
 البعد قريبا من عرضها ويكون البروج الشمالية جميعا بزاوية عرضها
 قريبا من اول كل واحد من عرضها فانها يكون لعمومها في ذلك
 يكون النهار قريبا من ستة اشهر في ستة اوجده كون الشمس في البروج
 في اوقات قريبا من ستة اشهر في اوقات قريبا من ستة اشهر

في جيبين ٢

سنة الشهر القمري ما هو مستعمل في حسابات نجوم فلان
وهو يمكن ان يزيد النهار في بعض تلك المواضع على سنة الشهر القمري لانه كلما
ازداد عرض البلد في القسم زاد مقدار قوس الارتفاع والظهور وذلك
اذا زاد عرض البلد في القسم من عرض البلد فيصير الجزء الذي يربط
تمام من البلد قرب الارتفاع الا عند حضيض القوس لا بدية الظهور
منتهيا في اول الظلمة وعظم الارتفاع في قطع البؤرة في بعضه فبدون
لان في تلك المثلثات لا يكون قوس ابدية الظهور وقد عرفت
لان نسبة عرض القوس لا بدية الظهور في اول الظلمة فلو كان في اول الظهور
وغار بالا يكون مناسك قوس ابدية الظهور والذوق قبل رؤيتها
لان روبر يكون ابدية الظهور على التوالى مشهور فان قطب
البروج لما كان في ارتفاعه الاعلى والمارة بالقطب سقطت
لصنف النهار وكان الميل على نقطة الشرق واول البرهان على نقطة
و اول السطح في ارتفاعه الاصل في جانب الشمال من صنف الظل
مع النقطه في جانب الشمال في كل الارتفاع على التوالى مشهور وقد
وقع في كلامه التحق الشريف قدس سره على التوالى في الظهور والبرهان
ان في افق العمارة اذا كان الميل على الشرق واول البرهان على
الغرب كان الميل في جانب شرق على صنف النهار لانه
منقطه البروج للارتفاع في جانب شرق وذلك في صنف الظل
جانب الشمال فذلك حكم بانها على التوالى في الظهور والبرهان

كل النجوم

يكون الان تبادله من الغرب على رتب البروج الى الشرق ومنها الاقل
من الشرق على رتب البروج الى الغرب فكل كنه في حكم كونه
عنايا رتبة افق العمارة اذا كان قطب البروج مشتملا في
الارتفاع كان ركب سطح على دائرة نصف النهار تحت الارض
فيكون البروج مشتملا فيما تحت الارض لا يفي ثم ياخذ الدلو
في الطوع اعلم انه اذا طس الدلو تمامه من ركب الدلو في
و تحت على نقطه الجنوب وراس الارتفاع على افق من فوق
نقطه الشمال ويكون قطب البروج على نصف العرض مداره ويكون
النصف القطب من منقطه البروج في الجانب الشرقي من نصف
النهار فيما بين نقطه الجنوب والشمال وذلك في جانب الذي لا
توجد الرطان على التوالى وكان على الصراط في اول النجوم في
فانه ايضا من الارض في غير مشهوره واذا فرضنا ان
لا يفي ان قطب البروج يكون على نصف النهار في ارتفاعه
وح يكون نصف منقطه البروج في جانب شرق البروج
المشهوره وبما وضع لا يتجاوز الى الشمال في الصوره ثم اذا حال
اعلم انه اذا بلغ القطب الى حوالى من منقطه نصف مداره الشرقية
وطس الغرب تمامه من ركب القوس الا في تحت على نقطه جنوب
و اول كجوله الا في من فوق على نقطه الشمال وح يكون نصف القطب
في منقطه البروج هو الذي يربطه اول سنده في نصف العرض فيما بين

الشمال والنوب وهذا ايضا وضع عيب يحتاج الى التمسك ولما كان
 الغارب من اجزاء البروج الضابطه في ذلك ان ينظر الى البروج في وقت
 كحتم لا في وقت كحتم اذ حتمه ما قرب الى اقصى من ايدى ما كان
 غروبها مكدسا والى كذا ايدى ما قرب اليها في وقت كحتمه
 حسب القدر المحض حسب الابدية الطور مما هي في وقت كحتمه
 يطعم مكدسا وبالابدية كما في الابدية في وقت كحتمه
 وهذا ايضا لانه في وقت كحتمه فان كحتمه لا ينفذ وقت كحتمه
 في حد هو كحتمه في وقت كحتمه وان تغرب درجه واحدة من كحتمه
 على الارض نشان وغروب كحتمه في وقت كحتمه في وقت كحتمه
 يكون دقيقين في وقت كحتمه في وقت كحتمه في وقت كحتمه
 بين الوضين لا يوتر تاثيرا عموما كما لا يفي في وقت كحتمه في وقت كحتمه
 ان في وقت كحتمه في وقت كحتمه في وقت كحتمه في وقت كحتمه
 الا الدور جواز والمردون في وقت كحتمه في وقت كحتمه في وقت كحتمه
 والمعدل كحتمه في وقت كحتمه في وقت كحتمه في وقت كحتمه
 هذا هو ما وقع في التذكيره من انه في وقت كحتمه في وقت كحتمه
 لان اليوم كحتمه في وقت كحتمه في وقت كحتمه في وقت كحتمه
 مع مطلع ما تارة الشمس في تلك المدة ستة اشهر كحتمه في وقت كحتمه
 نهاره لردوا بالنهار ما كان مركز الشمس فيه فوق افقها يكون ضوئها
 فوجه لان ضوء الشمس في وقت كحتمه في وقت كحتمه في وقت كحتمه

النورانية

انهم على ما بينه ما هو في وقت كحتمه في وقت كحتمه في وقت كحتمه
 من ستة ايام على في وقت كحتمه في وقت كحتمه في وقت كحتمه
 اعظم من كحتمه في وقت كحتمه في وقت كحتمه في وقت كحتمه
 ورتان وثلاثون دقيقة وربعه كحتمه في وقت كحتمه في وقت كحتمه
 وحسبون دقيقة وربعه كحتمه في وقت كحتمه في وقت كحتمه
 الشمس الظلي في يوم واحدة ما لم يزل ثمانية ايام في وقت كحتمه
 ان مقدار النفاذ وقت على ايدى كحتمه في وقت كحتمه في وقت كحتمه
 كحتمه في وقت كحتمه في وقت كحتمه في وقت كحتمه في وقت كحتمه
 يوم واحد ايام في وقت كحتمه في وقت كحتمه في وقت كحتمه
 ضرورة ولما وقع في وقت كحتمه في وقت كحتمه في وقت كحتمه
 ايسر وحلاها في وقت كحتمه في وقت كحتمه في وقت كحتمه
 ايام وثلثة ايام في وقت كحتمه في وقت كحتمه في وقت كحتمه
 الرطبان وهذا سبب اخر لا تنفذ في وقت كحتمه في وقت كحتمه
 في كلام بعض الاكابر ذكره كحتمه في وقت كحتمه في وقت كحتمه
 ولما ذكره كحتمه في وقت كحتمه في وقت كحتمه في وقت كحتمه
 في وقت كحتمه في وقت كحتمه في وقت كحتمه في وقت كحتمه
 يرسم في وقت كحتمه في وقت كحتمه في وقت كحتمه في وقت كحتمه
 في وقت كحتمه في وقت كحتمه في وقت كحتمه في وقت كحتمه
 لان تعريف احداهما اشارت الى ان كل واحد من التعليلين المذكورين في

المثلث في تمامه والوجهين على قولهم ولا ان سيجس في ذلك على سبب
 والجزء الذي على دائرة نصف النهار فوق الاقواس الكاشفة عن
 ان يستوي في ذلك ما هو المثلث من خط البروج على الاقواس على
 حسب انهما الطالع والارتفاع لا يكون حسب من خط البروج على نصف
 النهار فوق الاقواس الكاشفة عن الكيفي وانما يستوي الكاشفة في الاقواس
 يكون من البروج الكاشفة عن الطالع وهو يكون من البروج التي على
 اذن من البروج الكاشفة عن الكيفي وهو ان في البروج التي منها
 اذ يد من تمام السيل الاقسام اذ كان قطب البروج في ارتفاعه
 كان دول كل ابعاء واول البرهان غاربا ودول الرطبان على نصف
 النهار فوق الارض في ارتفاعه الا في اول كبدى على نصف النهار
 تحت الارض فان غرب الكاشفة اول الرطبان على نصف النهار
 الكاشفة في البروج الكاشفة عن البروج الرابع والاقواس
 الكاشفة اول كبدى الكاشفة عن البروج في الاقواس
 يكون تعريف الكاشفة وللاظان ما ذكره في تعريف الطالع
 موضع البجزة وذلك كون قطب البروج على دائرة
 نصف النهار واول الاقواس اذ كان قطب البروج على نصف النهار
 فلان دائرة نصف النهار تدور ما باقطب البروج ولا في نصف
 كذا في من خط البروج الكاشفة عن البروج الكاشفة عن البروج
 في دائرة الاقواس اذ كانت من خطية باقطب البروج في تمامه

كله

كل قطعه منها ولا اذ كان قطب البروج على الاقواس دائرة
 ح كدور ما باقطب البروج ونصف النهار نصف كذا في
 هاتك البروج المتحد من مداره نصف النهار على خط الطالع والارتفاع
 والمحقق الشريف في خط نصف النهار على خط الطالع والارتفاع
 قطب البروج على دائرة نصف النهار وليس كذلك
 درجته فهاك البروج طبع الكوكب الملو الكوكب مركزه
 في خط البروج حوز منه واطلاق الدرجه عليه على سبيل
 وتقس على ذلك نظارة والروم من كوكب طوله في
 المشرق اذ لا تحتها بطور من غرب المغرب في بعض المواضع
 على ذلك الكلام في غرب الكوكب في مداره نصف النهار
 مدار الكوكب بهما بين ان في الرطبان لا يربط بين الكوكب في ذلك
 قطب البروج في خط نصف النهار يتحد مداره عرض الكوكب
 من مدار البروج كجسم نصف النهار يتحد مداره عرض الكوكب
 تتحد بهما لان نقطه الاقواس ونقطه المعادل كجسم على نصف النهار
 وغول المارة بالاقطاب وايضا ينبغي ان يتحد نصف النهار للمارة
 بالاقطاب ح واولا من نقطتهما لا على اثنان ونصف ولا في ذلك
 بالاقطاب ح واولا من عرض الكوكب وذلك لان الكوكب
 في بين اول الرطبان قد يبق الخط لان الخط شمالا لان
 عن نصف النهار فالكوكب شمالا العرض من على دائرة نصف النهار

الكوكب الجوزاء العرض ترعدها بعد درجته والخط من موهبة القطب ان كان
 السرطان اذ مال من درجته لصفته لها الجانب الغرب فوق
 الارض صا القطب الشمالية قيا الى السبع راس البري الى دائرة
 لصفته النهار فوق الارض واذ مال راس البري الى جانب الغرب
 صا القطب غربا الى السبع راس السرطان الى الموضع الذي فاق
 عنه اولاً لانه اذ وصل راس السرطان الى الموضع الذي صا
 سبب ان ياتي رد اوسل الى التقاطع الا عيوس من مداره لصفته
 النهار اولاً واذ وصل الى ارتفاعه لا على اذ انما ما اخذه من
 القطب الشمالية فان نوصها ما اخذه من القطب الغربية الذي صا
 غرباً لا تحت الارض يصل الى اذ درجته الكوكب الشمالية العرض ثم ياتي
 الى مركزه من بعد ويزم من ذلك الضمان كون الكوكب العبد في
 عن لصفته النهار بل لثاقوت ولا لصفته الشمالية فمذ كونه لصفته
 النهار ذكرا المخلص ثم ياتي على حركته الاول ولم يترس به بال
 الكيم الشمالية صلا وبعده فمذ على وامن كيم الشمالية اذ عرف ان
 يكون بقرب الاقرب اليه وذلك لان الكوكب اذا كان في احد
 الاقطاب كان درجته عرضة ودرجته سبعة راس الشمال لوقوع قطبي
 البروج والمعدل على سمت مركز الكوكب فاذ حركت الكوكب زادت
 المسافة وتقاطعت الدائرتين على مركز الكوكب وحدت زاوية حدة
 وترادتها عند الدائرتين على التقاطع لخطه وخطه تلك الزاوية كجبه

في كل كوكب

حتى يصل الكوكب الى اذن عدل او حية تلك الزاوية وعظم ما بين
 لها وبعد ذلك يتقارب الدائرتان الى ان يطبقا ويصغر
 تلك الزاوية شيئاً فشيئاً الى ان يصل الكوكب الى اذن عدل
 الا حته وتقاطعت الدائرتان ثانياً وهدمت الزاوية
 ثانياً بعد ذلك يستقيم قائم هذا كوكب فلك كوكب الذي يكون
 في القطب لخطه من اركان القطب حسب راسها الى اذن عدل
 ويغرب بعد ما والذي يكون في جهة القطب الفتي نحو ما كان
 شمالاً ليطبق فيه درجته ويغرب قبلها والكوكب الذي يكون على
 المدار ما لا قطب ليطبق مع درجتها ويغرب معها غالباً
 وهي ساكنة على الاق في حررة مرتين وانما قلنا غالباً لانه لا يبدل
 المدار ما لا قطب على الاق وكان اول السرطان على الاق في
 يكون اول كوكب على الاق المنسب ويكون القطب الشمال على
 البرزخ الشمالية عند الاق والقطب الجوزاء على البرزخ الشمالية
 فذ كان كوكب على الاق الشمالية وفيها من لخطه الشمال القطب
 الشمالية كان درجته منسوبة واول البري في حوزة فمذ اول
 السرطان فلك كوكب الشمالية ليطبق في درجته ويغرب بعد
 لان القطب الشمالية في من الاق رددت في حوزة فمذ لخطه الشمالية
 من القطب الشمالية الا الكوكب الشمالية العرض لقطع منقطه البروج تحت
 الاق عند السبعين الذي رددت حيث تعدل النهار فيقوم ان

طلوعه قبل درجته وغروب بعد درجته ولا فارق ان الكوكب حسب
 العرض وكان على الافق في العرض المذكورة تقطع منطقة البروج فوق الافق
 فيكون الارتفاع اقل من ارتفاعه اذا كان تحت الافق في البروج
 تمام المبدأ الكوكب بعض اوقات البروج ابدى انحاء بعضها ما به الظهور
 فقد يكون الكوكب الكاس في ارضه الا اذا وادعوى بحيث يكون له
 طلوع وغروب فان طلوع الكوكب في البروج ودرجته تقويمه صلا وخطه
 ذلك العرض في الغروب اذا كان الكوكب في ارضه الا بالبروج
 غير ان الكوكب اذا كان في اول البروج بطريق مع درجته وذلك
 لان ارتفاعه في الافق سوي بالبروج الكوكب في ارضه
 سمت الكوكب فان ارتفاعه في ارضه المارة بالقطب
 عمودا على المارة بالقطب سوي تقطع الافق
 في الافق يعطيهما معنى الا ان الكوكب يكون في اول المزان على الافق
 المشرق ودول كل على الافق المشرق ولا ينقطع البروج اذا
 مرت تقطع الافق يكون قطب البروج على الافق في العرض المارة
 بالعرض الكوكب تقطع على الافق فلكوكب الذي هو في اول المزان
 يكون على الافق المشرق والارتفاع في اول كل يكون على الافق المشرق
 وذلك لان ارتفاعه في ارضه المارة بالقطب الذي تقطع ارضه في ارضه
 ان في هذه الافاق كوكب الكوكب تقطع على الافق وغروب كوكب
 لولا ان تقطع المارة بالقطب شمالا فاذا كان الكوكب في القطب طار

فالعرض المذكور

فالعرضية التي ارجت منه ياتي لولا ان الكوكب في الافق ثم
 ودرجته وفي الكوكب المخرج يكون الارتفاع اقل من ارتفاعه في الافق
 التي عرضها الكوكب المبدأ الكوكب في الكوكب المبدأ الكوكب في الكوكب
 بعد ما وانجوني ليعلم ان الارتفاع في القطب المارة بالقطب يكون
 منطقة البروج انظر مثال سمت الارض في العرضية التي رجمت
 القطب يصل اول الكوكب الكوكب المبدأ الكوكب المبدأ الكوكب في الافق ثم ارجت
 فوق الارض في الكوكب المبدأ الكوكب يصل اول الكوكب المبدأ الكوكب في الافق
 على الكوكب في الافق فالكوكب المبدأ الكوكب في الافق المبدأ الكوكب في الافق
 ويغرب قبلها ويجوز ان يكون في ذلك الذي لو افق طلوعه
 او غروب الكوكب في الافق قد مر ان بين الافاق في عرض
 من فلك البروج سمت الارض بعد ان يكون اول سمت الارض في
 فاذا بين احد الجزئين لامت الارض تقطع المارة العرض
 المارة بين العرض لافق كما بيناه في الافق المارة العرضية المارة
 فالكوكب الذي يكون تقويمه مقدما على المارة المذكور المارة المارة
 مع درجته وكذا الحال فيما ترك من الافاق حسب درجته هذه
 الافاق اودا عرض البروج يكون سمت الارض المارة الكوكب
 اجزاء العرض على الكوكب المبدأ الكوكب المبدأ الكوكب المبدأ الكوكب
 اول سمت القطب المارة القطب المبدأ الكوكب المبدأ الكوكب المبدأ الكوكب
 في تلك الافاق كما مر في الافاق المارة القطب المبدأ الكوكب المبدأ الكوكب

القياس عود قائم على سطح الالاق او على سطح كوازيه واما على سطح
 قائم على كل من سطح ارضه الالاق و سطح دائرة الارض فيكون
 على بعض المنة كمنها و يسمى بسم مخروطي الذي كثر هذا العمود
 سهما له مقيا ساليغا تجر او لظن هو يخط استقيم الخط الذي
 قام عليه القياس بين مركزا عدة القياس و طرفا الخط
 الالاق القياس عند ما يكون مركز القياس و هو القياس على سطح
 واحدة و انما خصصت المنة على الناحية و لا تفتقد
 ياخذ لظن من القياس و هو المستعمل في الاعمال النجومية
 ان المنة و انما القياسون بالظن الالاق القياس و اعني قطر
 يمر بحد طرفي تلك القوس في ذلك الطرف و يمر بقطر اخر
 يمر بالطرف الاخر من تلك القوس بعد ان يكون ان كان
 هناك مركزا و لا و نسبة هذا العمود الى نصف قطر تلك القوس نسبة
 الظل المعكوس الى جرمه من ارتفاعه من تلك القوس لا سهم
 مقياس الظل لها جناه في شمس الجبل و لهذا قال الشمس و هو
 المستعمل في الاعمال النجومية لالاف من العلماء لا يخشون في كبره من الظل
 الاول المتخوذ عن نسبة نعم قد تميز من ان في الاعمال الكوكبية
 و الرضعات و يسمى هذا الظل الظل الكوكبي هذا هو المشهور
 بعضهم يسمي الظل المستوي بالاول المعكوس ثانيا لان كبرى
 معرفة اول الامر على ما نزل كبندي المعكوس فانه يتبع معرفة

لا يذنب

الالاق و اما في حيث طول الظل في هذا القياس على شمس من
 الظل المذكور و حيث الخوف و المذكور في جيب القوس و القوس فيكون
 يكون الظل فيها ايضا فالارض و لا تتركها فيه مارة و لا
 القياس الالاق في كبره من جيب ردها و كلاه من ان القياس الالاق
 بالاصابع و ذلك في كل كبره و لا يصح استعماله الا على كل
 كبره و في القياس الثاني بالاصابع و لا تقدم في القياس
 بالاصابع و الا تقدم بالاشارة و قد فرغ من درجة واحدة في
 ردها و لا تتركها من كبره و الا ان في كبره و لا تتركها
 في كبره فالتاكتا بالريكان فانه قد وجد القياس في كبره و لا تتركها
 في كبره و واحدة و ذلك في كل كبره و لا يصح استعماله الا على كل
 في الاعمال المتعلقة بالظلال و كبره بحيث يكون في كل ارتفاع كانه
 تمام ذلك الارتفاع و قد بين ذلك الحق الطوسي في كبره الجبل و هو
 الالاق و لكن نسبة الارتفاع اشارة و غيره في كل كبره و لا تتركها
 على مركزه و سطح الالاق و انما القياس المشترك بين درجتي الارتفاع
 و نصف النهار و هو على سطح الالاق و نصف ربع اربع على جيب
 حصل و جيب الارتفاع و اعني و استخراج منه و زعموا انه في كبره
 عمود على سطح و فدان زويي و متساويان كل منهما نصف
 قائمه لتاوي و تسمى اربع و زويي و ج قائم على قوسا و تسمى
 ح زعه و زمتساويين كل منهما نصف قائم و صنع زمتساويين

الاضلاع لارتفاع الباقية بسبب ترتيبها في اول الامول فاذا
فرضنا زاوية متساوية في ظل المعكوس وضع متساوية في ظل المستوي
وبعبارة شريفة يمكن ان يكون الظل المعكوس وهو ظل المستوي
ان الارتفاع اذا كان من الدور كان الارتفاع متساويين ثم
تفرض ان الارتفاع هو سطح شعاع طردي يكون ذلك الظل
لا ارتفاع طردي كظل المستوي في ان الارتفاع يزداد والظل
ويقل في ظل المعكوس واذا فرضنا ان سطح الاضلاع هو الفصل فيكون
سطح الارتفاع والارتفاع ونصف النهار كان ذلك الظل المستوي لا ارتفاع
اطروح كظل المعكوس لك الارتفاع وانما ان اطروح سطح الظل
ان لا تشكل الا ان الارتفاع في الظل انما يتم ذلك الارتفاع فذلك
المطلب باسرها وهو المراد ولا تظن ان هذا الارتفاع يذهب في
النهجية وذلك لان المعكوس لا يغير ارتفاع قطر الارتفاع فظل الارتفاع
بذو المعكوس يطبق الا ان يكون متساوية وانما قال ان الارتفاع ان
ظل الارتفاع اذا كان على القطر ان عرض الارتفاع فهو من ارتفاع
الارتفاع وهو المستوي في الارتفاع انما يكون الارتفاع على القطر
وهو من ارتفاع المستوي في الارتفاع انما يكون الارتفاع على القطر
الارتفاع وانما في الارتفاع الا ان لا يكون الارتفاع لان الارتفاع الزوال
ظل الارتفاع عند ما يكون سطح نصف النهار والارتفاع من ارتفاع النهار
في جانب الارتفاع من الارتفاع بل هو سطح وذلك عند ان ارتفاع الارتفاع

باعتراض

باعتراض

حينئذ ايضا وفي هذا محض وفي قولنا ان ارتفاع الارتفاع ما كان
كل شيء من اول الارتفاع وما كان في الارتفاع في الارتفاع انما
بين الارتفاع والارتفاع وانما في الارتفاع في الارتفاع انما
كل شيء من الارتفاع ان الارتفاع كان الارتفاع من الارتفاع
مشتركة بين الارتفاع والارتفاع عند الارتفاع وقت الارتفاع هو ذلك
مقدار كل الارتفاع الارتفاع فيما بعد الاول من الارتفاع والارتفاع الارتفاع
العزوب من الارتفاع وانما في الارتفاع وقت الارتفاع في الارتفاع
يرجع الارتفاع في الارتفاع في الارتفاع في الارتفاع في الارتفاع
نروج الارتفاع في الارتفاع وانما في الارتفاع في الارتفاع في الارتفاع
طبعه مدونة ترى انها في الارتفاع في الارتفاع في الارتفاع
الارتفاع في الارتفاع وذلك لان الارتفاع في الارتفاع في الارتفاع
بالارتفاع في الارتفاع الكون بما يري ذلك الارتفاع في الارتفاع في الارتفاع
الارتفاع في الارتفاع في الارتفاع في الارتفاع في الارتفاع في الارتفاع
بالارتفاع في الارتفاع في الارتفاع في الارتفاع في الارتفاع في الارتفاع
الارتفاع في الارتفاع في الارتفاع في الارتفاع في الارتفاع في الارتفاع
وهو المطلب في الارتفاع في الارتفاع في الارتفاع في الارتفاع في الارتفاع
يقين ان الارتفاع في الارتفاع في الارتفاع في الارتفاع في الارتفاع في الارتفاع
قولنا في الارتفاع في الارتفاع في الارتفاع في الارتفاع في الارتفاع في الارتفاع
جدول الارتفاع في الارتفاع في الارتفاع في الارتفاع في الارتفاع في الارتفاع

وعشرين ويقع كالظل المستوي بقياس شبيه وقد قرئ في كتاب العمل
 انه اذا زرع ميل من الشمس على م عرض البلد كان كاش شديدا ونسب
 من ان ح س ب ي ك ميل فاية ارتفاع الشمس وان ك ميل ي ك ان ك اية
 للارتفاع بقدر تمام من البلد واداه ان لك لا يبلغ غايته لارتفاع
 الشمس في العورة عند ما كان في البروج المستوية لا يصير الظل مثليا
 القياس لا يقع على الحاسب نعم في بعض المواضع لغير ذلك اذا كانت
 في البروج ح س ب ي ك العرض العين درجة وواقعين ان تمام العرض ح س ب ي ك
 درجة وتساوي ح س ب ي ك واقعية في الحقيقة كمال البردي عن ذلك وهو
 السلك الكلي لقي غايته لارتفاع رول الجدي مستوي ح س ب ي ك درجة
 وعشر ويقع في هذا الموضع اذا كانت الشمس في البردي على طول
 القياس الذي يورع قطر الدائرة في الدائرة كما لا يخفى وهذا هو الموضع
 يقع فيه ذلك ايضا على زوايا قائمه وذلك لانه لو كان
 مالا على سطح الهندية لا يكون قطر الغر بساويا لقطر الترتيب وان كان
 متساويين ان زاوية بقياس الشمس ان كانت في تيم البركان فظله
 مما يسبق في ذلك في خلاف جهته ان طول نعم لو كان من غير
 لا تسبق في راسه على سطح الهندية لوجه غير الصنف انها لارتفاع
 في الموضع وخط الصنف النهار يجرى من بعد في الصنف على هذا الوجه
 قياسا في الجديين في خطها في ح س ب ي ك ان خط الدائرة الهندية
 في خط قائم القياس وادناه والقياس في ح س ب ي ك ان خط الدائرة الهندية
 في ذلك الموضع

كذا

كما يشهد به السماع في كتابه الصالح ويعرف ذلك بالاشارة في
 ان سهم القياس نحو خطا قائم وواضح كزوايا قائمته على مركز الدائرة الهندية
 الخط مستقيم قائم على سطح الدائرة الهندية فكل ان سهم القياس
 على سهم القياس يكون عمودا على سطح الدائرة الهندية فلا حاجة في معرفة
 كونه عمودا انما يكون ان القياس من ثلث نقطه المحيط بان يكون
 بعد خط اس القياس في ح س ب ي ك واحد في معرفت ح س ب ي ك
 ان خطا وادناه ح س ب ي ك عمودا على سطح الاق في ا د على ان يكون
 بحيث يساوي اس القياس ح س ب ي ك على سطح قائم القياس وادناه ح س ب ي ك
 على هذا الموضع فان كان القياس اس القياس في ح س ب ي ك ح س ب ي ك
 واحد ان سهم القياس مركزا في خط التماس على سطح الاق وادناه
 كان احد الزوايا عمودا على سطح ح س ب ي ك ان القياس ح س ب ي ك
 الخط باقية في حاله غير ان سهم القياس ح س ب ي ك على سطح الدائرة
 الهندية والمثلث قائم اذ كان ك ان ك ان القياس ح س ب ي ك
 الدائرة على زوايا قائمه وذلك لانه ك ان ك ان القياس ح س ب ي ك
 الاقطار الثلثة في ح س ب ي ك الثلثة ح س ب ي ك ح س ب ي ك ح س ب ي ك
 في تلك الخطوط وراس القياس ح س ب ي ك ح س ب ي ك ح س ب ي ك ح س ب ي ك
 في ان مزايا الدائرة الهندية المصنوع سهم القياس في ح س ب ي ك ح س ب ي ك
 يكون متساوية وادناه ح س ب ي ك ح س ب ي ك ح س ب ي ك ح س ب ي ك ح س ب ي ك
 في ذلك الموضع

المذكورة في هذا الموضع رويها سادس عشر علم ان سهم القوس على
 سطح البنية بركب سمويه وهو المثلث ويضعف القوس التي بينهما
 طريق تصنيف القوس المذكورة التسع وترى من ثلثه واداءه من
 منه ان كرسل بين القوس كما يتبين ويخرج كل من طرفه هذا لظن كذا
 وترسم بملاحظ على كل من طرفه في تقاطع الدرمان على نظير كل منهما
 بخط مستقيم فيضيق القوس والخط المستقيم فينصف
 النهار وذلك لان الظل لا يكون في سطح دائرة الارض والاق في هذا
 التقاطع لانه في وقتي كذا الارض يتساوتان على نقطه شمال وجنوب
 تساويان فيستضاء القوسين كومان منبر لظن الشمال والجنوب وما
 نقطه تقاطع نصف النهار والاق في الملاحظ فالمذكور يكون في فضل المشرق
 من نصف النهار والاق في الملاحظ وهذه المقدت في نصف النهار
 شمس المذكورة وتخرج على ايضا ولذا في الملاحظ فيخرج من
 النصفين خطا لا طرفة البقاره ان في فضل من نصف النصفين
 بخط مستقيم وهو انه اذا كانت القوسان لثان من فضل الظل فيخرج
 متساويين فيكون الخط الكرسل من فضل الظل ويخرج خط الاعتدال لاسا
 فاذا خرج على ذلك الخط كان نصف النهار وانما قدما في
 لان في خط الاستواء اذا كانت الشمس في نصف النهار احد النصفين
 كانت قبل نصف النهار على مداره جانب ولو نصف النهار على
 مداره اثنان خارجا من مداره وفي كل ارتفاعين يتبين في حتمتي

لصف النهار

نصف النهار ذلك اليوم يكون شمس على دائرة الارض واحده
 فيكون احد الطرفين على استقامه اثنان والقوس الواقعة من فضل الظل
 ويخرج خط الاعتدال فيقال في ذلك الخط يخرج من فضل الظل
 ساكن حتمتي منها انه يخرج من قاعه القوس بخط مستقيم
 على استقامه الظل قبل نصف النهار ويوجد الارض في انذاك
 الخاله ثم يربط بوضف النهار اذا صار ان ارتفاع مثل الارض الا اول
 يخرج من قاعه القوس خط اخر على استقامه الظل فيصير على
 زاوية ويصير تلك الزاوية في الخط نصف النهار في خط نصف النهار
 ومنها انه يصعد للظل للقياس في نصف النهار ايضا الى اصل
 الظل الاول ويعلم على رسم علامه ثم حصل من علامتين بخط مستقيم
 على ذلك الخط فيخرج نصف النهار ومنها ان خطا على رسم لظل
 القوس عند طلوع الشمس حتمتي وبها في يوم واحد كظن من نصف اليوم
 الارتفاع بينهما كما في خط نصف النهار فيكون كات الشمس في الايام
 كان خطان خط الشرق والغرب فاقوم الارتفاع عليه فيكون خط نصف
 النهار ومنها ان يصعد للقياس في نصف النهار لخطه فقط ولو
 متساويين حتمتي ويعلم على رسم الاضلال علامات متقاربه جدا
 ياخذ الظل في الزاوية ثم كرسل من قرب العلامات وكره القاعه
 بخط مستقيم فيخرج نصف النهار ومنها ان يخذ ارتفاع الشمس في موضع
 جوه الشمس في كل خط لا يستقيم على ارتفاعها ويعرف حتمتي

سمت من الشمال والجنوب والشرق والغرب ثم وضع الكواكب
 على سطح الموزون بحيث يكون ظهره المواجه للشمال الموزون والوجه
 الجنوب وحرك الرضادة مع خط الشرق والجنوب بقدر كسب الارتفاع
 في جهة سمت ويدار الكواكب لا نحو ما قيلنا قبلنا حتى تقطع الخط المرسومة
 تماما على الرضادة بحيث يتخرف عنهما خط وسط السماء ويكون خط
 نصف النهار ونهاية الخط المتولد من موضع وحرك حتى يقطع
 خط عرض كسب الارتفاع في سطح الموزون خط ثم يوضع
 الشمس في تلك الحالة ويستقام من الرضاد الكواكب لاستقامة وجهها
 ثم يوضع رجل الفرجار على مدار خط وتقسيم دائرة باي بعد كل خط
 هذا الطرح حسيطة الدائرة حتى الذي في جهة سمت الخط
 ويعيد في حسيطة الدائرة مستدام من خط السماء سمت بقدر كسب
 في جهة القطب المسمى ان سمت ذلك الخط والقطر يخرج سمت
 مدار الدائرة ايضا ان كانت سمت في الجداول في سمت التي يخرج
 خط الممر الدائرة فهو خط نصف النهار وليس لك في الحقيقة سماء
 على الاصح الاغلب في ذلك يمكن في قرب الانقلاب ان يكون سمت
 النهار على مدار حسيطة القطب الانقلاب في نصف النهار ثم تقطع نصف
 النهار الا ذلك المدار الحسيطة ويكون القطر ان تساوي كسب الارتفاع
 فادون يسبق ان يرمي عدة ركون لا يقين ان يكون سماء مدار
 على كل كسب على مدار واحد فيضحي ان يكون مدار حسيطة ما يكون

في كسب الارتفاع

الشمس في الانقلاب

الشمس في الانقلاب وتولد والا فحسامه لا مور الكسب والمد كوزة
 فخرج حسيطة حقا ولان لا يكون كسب الارتفاع في القرب من
 الا في منح حسيطة ومولود يمكن ان يضل على القياس في الدائرة
 والعمل المذكور سبني عليه وهو سهم القوس التي هي ارسال
 والخراب عليها نحو الخارج من حسيطة نصف النهار كسب نصف القوس
 يسبقه اهل الهندسة هما قوسهم حسيطة سهم الرضاد تلك القوس وهو
 المشهور عند علماء الهندسة وهم من قوس سهم القوس انهما وند السبب
 وندته اذ هو سماء الكسب مدار في العجالة اذ في تمام ان القوس
 التي هي ارسال الخراب على بعض من حسيطة القوس وهو المولود
 يكون المولود تلك القوس بوجهها للسبب لما قيل من ان القوس حسيطة
 بانها تقطع من ارض البلاد ووجهها ان كان وجهها لكسب الارتفاع
 في ارض الحاصل على الاستقامة لانه تقطع كثيرا يقع قوس الكسب في
 المولود حسيطة المولود بوجهها حسيطة ذلك القطر في
 ان يكون للقطر حسيطة في ان القوس اسم القوس حسيطة واما
 من الهواء الاخوان سماء اوى عسارة عن السبب في بقية الدائرة
 فقل الممر اخبار راي الاول كسب حسيطة ان القوس حسيطة
 الخط استقام الخارج من ارض حسيطة تقع في العورة على القوس بعد
 ضما وان يقع على حسيطة في آخر الموضع وهذا الخط قائم
 مقام حسيطة مشترك من ارض البلاد وبين دائرة حسيطة مولودية

نصف النهار البلد وذلك لان الدرة الهندية تبتدئ الاقوى وكل
 من الاقوى معدل النهار القطبي نصف النهار الذي مما قطعنا تلك
 الصغرة ايضا على تقاطع الشرق والغرب ولما كانت القوس الواقعة
 من الاقوى من نصف النهار وتلك الصغرة بمقدار ما يبلغ القطر يكون
 القوس الارتفاع معدل النهار يساويها ايضا بذلك التقديرين
 تاووريسوس منه في العشرة في المائة الاكبر منه ومرت في ارب
 عظام في الاكبر قطبي في الارض كانت القوس الواقعة من القطر
 من التوازيات فيه وقدمه كلام تحقق التريف ان هذا المقام
 مقام خط نصف النهار في وزاوية شبه واولئك لا يربط
 الدرة الهندية بتوسط في البلد ولا في كل من شبه توسط في
 الاقطاب على ارضي موضعين شبه متقاطعين مما اذا كان
 لا يكون كخط المذكور في ارضي تسمى كونه نسبة لتوسط من
 وهو قائم مقام الفضل المشترك بين ارضي من دائرة صغيرة كوازية
 لاول السموت وذلك لان الدرة الهندية تبتدئ تشرق الاقوى كما
 جزيرة وكل من ارضي ونصف النهار ما تقطع على تمام الجنوب اللين
 مما قطعنا اول السموت وتلك الصغرة فالقوس الواقعة من الاقوى من
 اول السموت تلك الصغرة بمقدار ما يبلغ القطر يكون القوس الواقعة
 يساويها ايضا بمقدار كما مر فيما تقدم وذكر تحقق التريف ان
 المقام مقام خط الشرق والغرب بكونه هو كونه نسبة فيما بين

الدرة

ان وقع التقاطع داخل الدرة انما قال ذلك لان هذا التقاطع كما
 ان يكون داخل الدرة فيكون ان يكون على محيطه ويكون ان
 خارجها وانما يكون في الصغرة الاكبر والاشد ومن دائرة
 لتثبت راس كروي نصف النهار في اول اول اول وتكون
 في الثاني اما الاول فانها تسمى دائرة نصف النهار كما في ذلك
 لتلك الصغرة تقطع المعدل بها موازية لخط نصف النهار وتوسط
 الدرة من قطب الصغرة على المعدل في الصغرة يعطيهما المعدل نصف النهار
 ايضا تقطع المعدل على نقطة تقاطع المعدل مع تلك الصغرة في الاقوى
 وقطبها بنهارها ايضا على المعدل فيكون الصغرة من نصف النهار
 كما في تاووريسوس في ان تسمى في الاكبر ان كل دائرة تقطع
 دائرة محيط دائرة عظيمة على نقطتين مما كانت تقاطعها على تلك
 فيما سميت ان والاشد في انما تسمى مدار ما يعني الصغرة
 الموازية لاول السموت المذكورة تسمى مدار ما تسمى كونه على
 نقطة تقاطع ذلك المدار مع نصف النهار البلد تلك الصغرة تقطع
 نصف النهار البلد القطب الذي هو قطب اول السموت على الصغرة
 والمدار قطع نصف النهار على تلك النقطة ايضا كما لا يخفى في الصغرة
 والمدار كونهما على نصف النهار في اشكال المذكور تلك الصغرة وذلك
 المدار تسمى على نقطة تقاطع المدار مع نصف النهار البلد فان هذا
 الدرة تقطع تلك الصغرة على نقطتين من ذلك ان المدار الما

رأس القطع نصف سائر القطعتين يصنع ما في جانب الشمال في القطعة
 الصغرى من النصف الثاني من قطر المدد وسمت تلك القطعة من
 مقلد على القطعة سمت الرأس كما استعملت في جانب الرأس
 قطع النصف الثاني من المدد المذكور من قطر المدد الخارج من
 رأسه على شكل الأول من ثالثة كذا ودرسيوس فاذا وضعت خطين
 وترين كل واحد من الطرفين من المدد على عرض كذا
 من رأس الثاني من النصف الثاني من رأسه سمت رأس المدد وسمت
 الرأس قطب القطعة المذكورة في القطع المذكور في الأقسام
 الرأس في تلك القطعة متساوية فاذا أخذت القطعة نصف النصف
 على القطع تحتها مخرج مدد كذا في القطعة قطعت الصغيرة للوراء
 الموت على القطعتين الجديدة من النصف الثاني المدد والآن
 وذلك لادناه وسمت رأسه في هذا القسم الثاني
 لأن دائرة أول الموت تقطع معدل النهار على القطع المذكور
 السعيدة ما انما بقدر عرض البلد وكل من القسم الثاني من الأقسام
 المدد والاضاف بها رأس الأقسام من عرض البلد كما في
 منها الجود في دائرة النصف الاقرب لمدد كذا عرض كذا في هذا القسم
 بقدر عرض كذا من رأسه سمت رأسه على أول الموت المدد
 القبة قطب النصف وكذا ان يكون عرض كذا من تلك القطع يكون
 سمت رأسه من تلك القطع في شمال أول الموت الموت القبة

في الأقسام

وبالمقتبة في الربع الغربي الثاني من الأقسام ويجوز كذا عرض كذا من
 تلك الأقسام فيكون رأسه سمت رأسه في أول الموت في كذا
 سمت القبة في الربع الغربي الثاني من الأقسام في كذا عرض كذا الذي
 ذكره المصنف من كذا سمت رأسه سمت رأسه في أول الموت لا يلزم
 ان تقع الموت في كذا وجه استخرج من عرض المدد في كذا
 سمت القبة واما في كذا ذلك كما ان كان المدد المذكور في كذا
 مقام من النصف الثاني من كذا ذلك فاقسم خط الموت الى كذا
 عرضت رأسه في كذا ذلك كما طرقت في كذا عرضها
 هذه وقسم ثلثها الى كذا كذا عرضها مثل ثلثها في كذا
 عرضها كذا وطولها مثل ثلثها ان يكون طولها كذا عرضها كذا
 كذا ولا اقل من الاربعة اليها في كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 حكم الأقسام في كذا عرضها كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 عرضها من عرض كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 وليسا في كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 انما القن ما نوما عليه في كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 والآن كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 في كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا

وصغيرة موازية لاول السموت بسلا وقدره في جهتها الشمالية يكون
 السجدهما بقدر من العريضين ولا الخط الموزع لخط الترق والمغرب
 في اول الموزع لخط نصف النهار واوله في خط الترق في اول
 ولا سمت راسه في خط لاوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله
 سمت القبلة لخط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله
 الراجح ان راسه اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله
 في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله
 راسه في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله
 القبلة في الراجح ان راسه اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله
 لخط نصف النهار واوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله
 وعرضه مبعي المذكور في الراجح ان راسه اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله
 مد ولان السجده مبعي المذكور في الراجح ان راسه اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله
 مبطون وعرضه لطيف ولا يتشبه في الراجح ان راسه اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله
 طول كنه وكذا لا يتشبه في الراجح ان راسه اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله
 المعدل قدما على تقاطع نصف النهار كما يتبعها في الراجح ان راسه اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله
 يتشبه في الراجح ان راسه اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله
 لكن هذه المواضع لما كانت غير متباعدة في الراجح ان راسه اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله
 يخرج في لفظ العرب عظمه على خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله
 لخط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله

نقادت

نقادت ما بين الطيلين او كان ربعا كالمسحوق من لفظ
 المغرب والشرق على الخط الموزع لخط المغرب والشرق
 لخط نصف النهار كما في خط الطيلين من راسه في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله
 اكثر من الراجح ان راسه اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله
 في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله
 خط نصف النهار كما في خط الطيلين من راسه في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله
 لان سمت راسه اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله
 في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله
 وقع الخط الموزع لخط نصف النهار في الراجح ان راسه اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله
 ووجهها في الراجح ان راسه اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله
 في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله
 البعد في الراجح ان راسه اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله
 والنقطة التي تعلق عليها الدائرة لال تقصيرها في الراجح ان راسه اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله
 المحرف الذي يميزه في خط الدائرة النقطه بين راسه في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله
 يعني ان الاقطار لا يكون عكسه في زاوية عدل في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله
 روعنه منتهى او في الراجح ان راسه اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله
 رى وحده ان يكون سمت الموضع كك في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله
 تناسب في الراجح ان راسه اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله
 كنه زاوية عدل في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله في خط الترق في اوله

الانزباتان رأس كل عام بلان بجزل انما هو في وجه الارض المائل
التي وجد فيها ميل الهيكل ولادراك هذا المبدأ يلاحظ على كل علما
بالاصد الا اننا لا فاجح بلان اللذان يسانتان رأس كل عام في
مركز جزله وكسب من الزمان ويكون ان في الزوايا
في نهاية العالمين وينتهي ان منه وثلاثين وثلاثين على
بالقياس ان في كبت الميزان في وقت ذلك بدها بينهما قوله
يكن لذي سطح وترتبطه روم عليها من بدها الا ان السائر
ولانه لا يسطر الا في انضامه فيكون موضعها كالمسطر في الانزياح
عوض من رقومها لان ذلك الموضع في سطحها فيكون
عوض من كسبه رقومها فانها لا لان في الزوايا
وقد كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت
انما لا ولا كبت لا بطول كبت انما على رأس كل سطح
تقدر ما في الطرفين ان يزل كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت
العلاقة من كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت
وفي وزر كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت
انما تكون وفي كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت
وفي كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت
والمقطر انما كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت
التي كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت

نصوص ٢

الذي كبت

يكون حطبا يتبينها موزنا لخط الاقوال والقطرات التي تتبرق من حوض
كلمة سطحه ببلارة الاقوال والقطرات التي لا حبت كبت كبت كبت كبت
ولذلك الارشاع بالديان ذلك ان سم القياس في كل سطح
الاقوال في مركزه في اوج سطحه الا في اوجها في مركزه في كل
التي سم اولها في اوجها في كل سطحها في كل سطحها في كل سطحها
ومركزها في الدائرة في كل سطحها في كل سطحها في كل سطحها
ولذلك الارشاع في كل سطحها في كل سطحها في كل سطحها في كل سطحها
ومركزها في كل سطحها في كل سطحها في كل سطحها في كل سطحها
لأن كل كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت
التي كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت
انما كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت
التي كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت
التي كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت
التي كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت كبت

واثبت خبيراً بالطريق وذلك لأن الطريق على
 المسكن لو وجد الامتداد كان دائرة ارتفاعها
 ليست راسية بل دائرة الارتفاع يكون مسانداً للارتفاع
 يكون دائرة الارتفاع المذكورة دائرة رول التمام بل دائرة
 الارتفاع كرسى وموظف وقيل ان يجمع بينهما فيخرج
 التزليف وعل رله انه اذا اختلف الطولان ووضع في
 في الاسطرلاب على خط نصف النهار عرف ان لا يتجاوز الا دائرة القطب
 بقدر ما بين الطولين لرئيس ساكن بين الطولين فيجرب من ذلك
 انه ينبغي ان يخط الارتفاع على أي نقطة من خط
 الارتفاع فيصعد بلوح كرسى وذلك الارتفاع ولا يجوز ان يكون
 الارتفاع الارتفاع نصف النهار ولكن ان كان كل علم اثنان
 فمثل دلال بينهما فارتكنا دائرة ارتفاعها في الارتفاع
 مسببة على ان يكون اثنان في دائرة الارتفاع نصف النهار
 سمت كرسى في البلاد الشمالية نصف النهار من راس
 اكثر من ربع الدائرة في بعض البلاد التي طولها اكثر من ربع الدائرة
 يوجد اثنان في الارتفاع عند وصولها الى سمت كرسى ويكون على
 لا يكون فضل ما بين الطولين من غير الارتفاع نصف النهار
 نماذج بين على الارتفاع والارتفاع الاول والارتفاع الثاني اذا كان ما بين الطولين
 ربعاً اكثر من نصف الفرق والارتفاع ويكون اسرع في حسابك

بارصا

بارصا كقولك فيكون انما فوات طرقت ان يستخرج ساعات
 بدرج كجوف من نصف الليل كجوف ثم رصدت انما كجوف على كرسى
 ويجرح في تلك الحالة على اسطرلاب القوس حتى يتغير
 من نصف ذلك اسطرلاب ويدار دائرة بحيث تقطع تلك الخط
 في اثنين من خطين ويقوم خط الدائرة بتلثها وستين شيئاً
 متساوية ويضرب ساعات العبد في ثمة ثم والآن ان هما
 وقابل ان يوجد لكل ربع منها واحد ويكون على اسطرلاب
 وكيفية الجمع ويستدار من تقاطع الخط مع خط التقاطع الذي
 هو في ثمة العتمة ويوجد بقدر الخطوط من خط الارتفاع كرسى
 للقران ان استدار كجوف قبل نصف النهار ليل وانما
 ان كان العبد في ثمة اثنان في خط الارتفاع دائرة هو خط
 القيد في اسطرلابك وتهم ولعمري العتمة في طرف
 منها ان يقسم خط نصف النهار باقسام صغيرة متساوية وذلك
 من تلك الاقسام بقدر ما بين العتمة فيقوم على طرف الشمال ان
 عرض السدس وعلى طرفه جنوباً ان اكثر والارتفاع وان كان
 طول كرسى اكثر والارتفاع للمغرب ان كان في ثمة ذلك العتمة
 ما قبل من خط نصف النهار بقدر ما بين الطولين لفضل من ثمة ان
 كرسى يكون في الارتفاع والارتفاع في الارتفاع في ثمة العتمة من ثمة ان
 اثنان في طرف الارتفاع وانما في ثمة الارتفاع في ثمة اسطرلاب

سمت على خط وخط استسا ويدار من راس كبر بقدر من الطول الى
 جانب المشرق وذلك ان طول البلد من طول كبر و
 جانب المغرب ان كان اكثر من خط بعد ذلك الى ان
 المذكورة على اى دائرة وسمت من جوار النوت ولم
 سمتها وتكون سمت قدر انحراف خط العتمة عن خط
 نصف النهار وسمت الانحراف سمت السمت من انحراف
 وهما وجه حسب الفرق الى تحقيق من الوجوه المذكورة بعضها
 يحتاج الى حساب كثيرة والى المذكورة الى حسابها
 الاربعة عشرة من الاربعة عشر الى التحويل والسمت
 الفقه والاصطلاحى وقد تميز التفرقة وسطا وحسب ذلك
 السمت القريب لخطا وخطا وشاره حتمت الى التفرقة
 الاصطلاحى والاصطلاحى وسمى القلام عليه اذ لا تسمى ما تسمى
 الاصطلاحى وذلك لانه احد اسميه خطا والاصطلاحى
 على السمت ولم يدر خط العتمة فيها ولا في الاربعة
 ستمت اصطلاحية كاسمه والتركيب وان قد ايسر في تحقيقه
 فالنور ياخذ وسمت من حقيقة لانه كى يكون في كل ستمت او
 ستمت ستمت ثم فقد لا تخطو الشاوت والاروم علم على
 على هذا الوجه ولم يلاحظ الشاوت وسمت ستمت ستمت بالقبلة
 الاصطلاحية عن ستمت فاذا كان ستمت فوق الارض فهو

النهار

هو النهار العتمة عند الجبين على انهم من خطا قاتم من ستمت ستمت
 فوق الارض فيحقق فيوزمان النهار وازدكانت ستمت فيوزمان الليل
 العتمة من ستمت وسمت من ستمت فاذا كان ستمت ستمت
 النظر الى مانع كالمثل من الليل وازدكانت ستمت ستمت
 لوزمانه كان انما روى في ستمت ستمت ستمت النهار بالانوار
 من خطا وخطا للصلوات وازدكانت ستمت ستمت ستمت
 ستمت ستمت ستمت ستمت ستمت ستمت ستمت ستمت
 وطول العتمة في ذلك ستمت ستمت ستمت ستمت ستمت
 وكذا في ستمت في القانون ستمت ستمت ستمت ستمت
 الفقه والاصطلاحى من ستمت ستمت ستمت ستمت ستمت
 ستمت ستمت ستمت ستمت ستمت ستمت ستمت ستمت
 وازدكانت ستمت ستمت ستمت ستمت ستمت ستمت
 الخروط ستمت لان ستمت ستمت ستمت ستمت ستمت
 بين راسه وخطا قاتم عليه كاس ستمت ستمت ستمت
 بعض التعريف بعض الاجسام الى لا ستمت ستمت ستمت
 ستمت ستمت ستمت ستمت ستمت ستمت ستمت ستمت
 السات الا ان ليجو الا وسمت الا وسمت الا وسمت الا
 انه مائة وسمت ستمت ستمت ستمت ستمت ستمت
 صاحب الستمت لانه حساب الازدكانت ستمت ستمت ستمت

ثم يرضى بغيره ثم يستعمل ويحيا لغاها لونا فان لول البخاري
 يدل الى الصغار والسيئات المطوية تتبهر برفق الليل في الغزير الى
 الصغرة فتنه الاغراء الحامية تتبهر من حرارة النار لا تعود اليها
 الكافر فيضرب في العفة لا عظم على كره الى الصغرة الشمس وتوفيقه
 من ان قبل من هذا الشمس فكل حشر الشمس من ان قبل من مغارة
 الشمس نصف عظمه يومها وبين غمومها الله وموثره الله
 ما يجوز ذرة على ذلك الصغرة من طلع وشق الشمس كركابها
 الا ان يكون ذلك الصغرة كانه فاقول قوله وموثره الله
 التمدل من الشمس لغاية الارض وكونه الله كما لا يخفى
 في ذلك وهو قوله بعد ان يورثه في حرف اليوم بنية ان قبل من مغارة
 الشمس نصف ذرة الصغرة النهار ومن ثور ما لا يظهور وحده
 وفي هذا لا يظفر به ولا يظفر به في مقدمه ان في الموضع
 الكثرة الغرض قد يظفر به لا يطلع ولا يورثه ان في
 بعضهم ان الارتفاع اليوم يظفر به العود ولا شك ان في
 ان مقدار اليوم يظفر به في هذا الصغرة النهار كانه في حرق
 الافاق واحد في الاق الذي يكون الشمس فوق الارض ادوار
 يصعد في انوار اليوم يظفر به ان ان قبل من مغارة
 نصف ذرة نصف النهار ومن غمومها الله وموثره الله
 فان الظهور ونقاه واليقاضي في العرض وقها في موضع كونه
 يكون على هذا الموضع كونه نصف نهار وصدق قل ليا ترمم

من الارتفاع اصله قال يورثه لول النور وهو الظلمة عند انباتها
 عدم النور مما شانه ان يستبهر فالتقابل بينهما تعال لعدم الكثرة
 والمساكنات اصله استبهر الا ان عدم كما تقدره موضوعة في العرف
 انما هذا لبداء الليل ان سائر النور هم مروية المسالك في
 الاغلب يكون بعد غروب الشمس لكون النور موجودا و
 الارتفاع عدته وقد جش في ذلك بان الارتفاع منتهى وبان
 من الاغرام كك وحب المسح فانه لا يرضى العين في الارتفاع
 ثم فحقت لا يوجد فرق بين الارتفاع والارتفاع في الارتفاع
 من افاق الا ان يظفر به من الارتفاع في الارتفاع فانه لا يظفر به
 وعتبار ما يختلف يومين حتى يسبح الشمس لول باليوم
 العين لا يما يكون سداه نصف النهار ويكون حشره يومين
 من افاق البروج في نصف النهار في حشره ونهاره الا في
 التقطع الاطوال ولا في الافاق الحقة الاطوال فلا يكون ان
 واحد مقدار اليوم يظفر به في حشره في كل افاق حشره
 لكن في الزمان العين ليسا حشره في جميع الافاق مقدار اليوم
 يظفر به فانه في حشره ما سائر الشمس في حشره البروج
 في ذلك اليوم ياتي ان حشره اليوم يظفر به حشره في حشره
 المذكور وحشره مطلق المذكور في حشره حشره في حشره
 ورا لا تقول اليوم يظفر به من ان مغارة الشمس نصف النهار

المعين المماثلة لها الا ذلك المصنف وغيره لا يوافق على
 المظالم ثم بعد ذلك يوم بلية المصنف لئلا ان مقدار
 اليوم بلية هو جزء من معدل النهار المذكور ولا شك ان
 فيه ان كل ما يحسب كنهها الخاضعة في تلك المدة لا يمدد في
 تلك النقطه او مده حره ذلك بخروج ولا يفرط في المظالم
 التي قطعت بالمش في تلك المدة لا يفي في تمام مقدار
 اليوم بلية فانه اذا مرت مدة المظالم على نصف النهار
 المتشبه بالمش فانه في بعض المواضع قد يفي منه بذلك وقد
 يساوي به وقد عرفت ان في بعض المواضع يعطى بعض يوم
 ويعطى البعض سكو سافا والحد للمعدل الطول وكذا الشمس والروح
 الا والروح الغروب وكانت في الروح انما كانت في اليوم بلية
 والعرض من الدورة في غير الساعات المظلمة من يوم
 وقته ويعرب بتمت روح وقته فاذا كانت في ذلك السبب
 يساوي اليوم بلية مقدار الدورة في غير الساعات المظلمة
 بدورات فطارة يقطع من ذلك السبب روح وقته بلية
 مختلفه لا يفرط في سواها وبين المعدل الروح تساويان فليس
 يعطى في انما يساوي من فطارة انها في كل يوم يعطى في تمامها
 اليوم المتبقي من ذلك انما يكون اذا عرفت ان الروح في المظالم
 وذلك ما ذكره ذلك المظالم ان كل من المظالم في تمامها يفرط

مظالم القمر

مظالم القمر الساعات بلية وتيرة وزوايا كان ذلك فلان
 ان كل من المظالم في تمامها يفرط في تمامها يفرط في تمامها
 وروم ان كل من المظالم في تمامها يفرط في تمامها يفرط في تمامها
 فطالهما في خط الاستواء تساويان وكل من المظالم في تمامها
 رصم في الربع يكون من نصفها على المقياس المذكور في تمامها
 سادسها وقد بينا في ذلك المظالم في تمامها يفرط في تمامها
 النقص من ذلك المظالم في تمامها يفرط في تمامها يفرط في تمامها
 رخذ واليوم بلية من المظالم في تمامها يفرط في تمامها يفرط في تمامها
 المذرك وهو الرصم في تمامها يفرط في تمامها يفرط في تمامها
 اليوم بلية من المظالم في تمامها يفرط في تمامها يفرط في تمامها
 لذلك اختلاف المظالم في تمامها يفرط في تمامها يفرط في تمامها
 في تمامها يفرط في تمامها يفرط في تمامها يفرط في تمامها
 المظالم في تمامها يفرط في تمامها يفرط في تمامها يفرط في تمامها
 المظالم في تمامها يفرط في تمامها يفرط في تمامها يفرط في تمامها
 سادسها يفرط في تمامها يفرط في تمامها يفرط في تمامها يفرط في تمامها
 ان بين المظالم في تمامها يفرط في تمامها يفرط في تمامها يفرط في تمامها
 على الدور في تمامها يفرط في تمامها يفرط في تمامها يفرط في تمامها
 هنا ورافعة تعريفة المظالم في تمامها يفرط في تمامها يفرط في تمامها
 فطالهما في تمامها يفرط في تمامها يفرط في تمامها يفرط في تمامها

البرهان على هذه القدرت فخرج المشرق من مكة المكرمة وحركت
 حركته على ورويتها كان او يتقاربا زيد على اربعة ابطوطه
 على يوم ثمانية ايام في نصف النهار ويوم الليل المقسم الى الساعات
 المتعددة والزمانية مما ازل حسب انما الظهور والغروب وقد
 ازل اليوم والليل الذي نرى في اربعة بدورات او اكثر فاطرافه
 الى الساعات المتعددة والزمانية كان كالحج والقيمة عدد ساعات
 وذلك لان ثبوتها في الارض في خمس ساعات في يوم ثمانية
 عشر ساعة واحدة ونسبة الايام في ثمانية ايام في ثمانية
 كل من خمس النهار ووقته في الايام والليل في ثمانية عشر
 جزءا في ساعة واحدة فاذا ضرب عدد ايام في خمس النهار ووقته
 اليل والليل في واحدة ولا يغير في قسم الليل على خمس عشر فيخرج
 الساعات وذلك بقاعدة الارض في ثمانية ايام في ثمانية ايام
 في القيمة درجات اقل من خمسة عشر في كل منها اربع دقائق في اوقات
 قسم في خمس النهار ووقته في اقل من ثمانية ايام في خمس ايام
 القوم منها في كل منها خمس دقائق في نصف النهار في اربعة ايام
 لان كل دقيقة في ثمانية ايام في ثمانية ايام في ثمانية ايام
 الواحد لان الزمان معدوم في ثمانية ايام في ثمانية ايام
 فيكون الزمان طوله في كل ساعة في ثمانية ايام في ثمانية ايام
 بذلك لان تلك الاجزاء يتباين حركتها ليست في ثمانية ايام في ثمانية ايام

اطلوا

اطلوا قال الملب عراب قويت زمانا لظهورها في
 متساوية وان كل ساعتين اثنتين احدهما نهارية والآخر
 ليلية وجه ذلك في الساعة الواحدة الزمانية من النهار في نصف
 النهار والليل في نصف الليل في ثمانية ايام في ثمانية ايام
 اليوم في ثمانية ايام في ثمانية ايام في ثمانية ايام في ثمانية ايام
 ودرجاتها في ثمانية ايام في ثمانية ايام في ثمانية ايام في ثمانية ايام
 احدهما نهارية والآخر ليلية في ثمانية ايام في ثمانية ايام في ثمانية ايام
 لكونه في ثمانية ايام في ثمانية ايام في ثمانية ايام في ثمانية ايام
 الكائنات احوالها في علم العجوة ووجدت في ثمانية ايام في ثمانية ايام
 عرض في ثمانية ايام في ثمانية ايام في ثمانية ايام في ثمانية ايام
 التماس للدرج في ثمانية ايام في ثمانية ايام في ثمانية ايام في ثمانية ايام
 الطوب وهذا في ثمانية ايام في ثمانية ايام في ثمانية ايام في ثمانية ايام
 انما يكون في ثمانية ايام في ثمانية ايام في ثمانية ايام في ثمانية ايام
 عند الباقين في ثمانية ايام في ثمانية ايام في ثمانية ايام في ثمانية ايام
 خمس ساعات وثمان واربعون دقيقة وعند بعض الاوقات
 خمس ساعات وثمان واربعون دقيقة وعند بعض الاوقات
 اربعة عشر ساعات وثمان واربعون دقيقة ووجدت في ثمانية ايام في ثمانية ايام
 في ثمانية ايام في ثمانية ايام في ثمانية ايام في ثمانية ايام في ثمانية ايام
 في ثمانية ايام في ثمانية ايام في ثمانية ايام في ثمانية ايام في ثمانية ايام
 في ثمانية ايام في ثمانية ايام في ثمانية ايام في ثمانية ايام في ثمانية ايام

رمان حولها نقطه است بر قند زبانه المذکور وقد تفيض وكذا رتقا
بذلك لربنا فقال الروح والفرس يكون في كل سنة ودرجت
شبهه تبرد ذلك لانه كان لهم كل يوم من الشهر اسم بغيره وكذا
لنفسه تترقب وهو كسما والملائك عزمه وهم زنه في كل يوم
بسم تلك ذلك اليوم فو لم رد كبيته على هذا الوجه الموضح
وهذا الشهر لا يدخوله ولا يدره حمله الا في الشهر الاول ويستمر به
ولقد ذلك حبه الشهر الثاني وهو يحد في كل سنة وعشر شيه
تزداد الروح المذکور فلما ذهب حره العرش على زرع من شهر باره
لم يبق مقامه من العرش من حفظ كبيته تركوا حمله في هذا التاريخ واستعملوا
هذا الرمان بجانها ما تشرى من حبه ولها رول من الروح
احلوه زنه اذا خدما الشهور من اعمال الشمس الا اويل الروح من
بشرط ان كثر الشتر نصف رول يوم الشهر في الدرجه الاولى
في ذلك الروح لولا كان نقتل اليه عند نصف النهار وقتها
في اللينه المتقدمة عليه او في حبه نصف النهار لا يدره بقوه
المالعه فلا يشترط ذلك وما خذول سبارك الشهر والامام
الشركون في سمانه اويل الروح كوزة نقتل اليه عند شتر حبه
النهار وقتها لولا خذوله او في اللينه المتقدمة عليه ثم ان كثر الشتر في
ابتداءه كثر من خذول الشتر حبه او حبه من رول ذلك
الروح المذكور الشتر حبه اللاه من رول كثر الشتر حبه

نعمه

فان حوله نقطه است بر قند زبانه المذکور وقد تفيض وكذا رتقا
بذلك لربنا فقال الروح والفرس يكون في كل سنة ودرجت
شبهه تبرد ذلك لانه كان لهم كل يوم من الشهر اسم بغيره وكذا
لنفسه تترقب وهو كسما والملائك عزمه وهم زنه في كل يوم
بسم تلك ذلك اليوم فو لم رد كبيته على هذا الوجه الموضح
وهذا الشهر لا يدخوله ولا يدره حمله الا في الشهر الاول ويستمر به
ولقد ذلك حبه الشهر الثاني وهو يحد في كل سنة وعشر شيه
تزداد الروح المذکور فلما ذهب حره العرش على زرع من شهر باره
لم يبق مقامه من العرش من حفظ كبيته تركوا حمله في هذا التاريخ واستعملوا
هذا الرمان بجانها ما تشرى من حبه ولها رول من الروح
احلوه زنه اذا خدما الشهور من اعمال الشمس الا اويل الروح من
بشرط ان كثر الشتر نصف رول يوم الشهر في الدرجه الاولى
في ذلك الروح لولا كان نقتل اليه عند نصف النهار وقتها
في اللينه المتقدمة عليه او في حبه نصف النهار لا يدره بقوه
المالعه فلا يشترط ذلك وما خذول سبارك الشهر والامام
الشركون في سمانه اويل الروح كوزة نقتل اليه عند شتر حبه
النهار وقتها لولا خذوله او في اللينه المتقدمة عليه ثم ان كثر الشتر في
ابتداءه كثر من خذول الشتر حبه او حبه من رول ذلك
الروح المذكور الشتر حبه اللاه من رول كثر الشتر حبه

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله الطاهرين
اما بعد حسنین که با حق تعالی در محبت و تقرب و عشق و محبت و محبت و محبت
 که این رساله است در سال که در حالات متبره است
 رسالت صلوات الله عليهم من معلوم نمود در حالات و محبت ایام
 و مفسر و ماه و نور و وساعات و سایر ضروریات که در کتاب علماء
 سلف است شرح شده و در کتب بعضی از آنها لایق تر است از دست
 اما با حکام و مانی است و کجه در کتاب اشغال اعمال بر وجه حضرت امام
 مرقوم میگردند تا آنکه ضمنی از صلوات شیعیان در سینه انوار است
 پیروزان بن روزنامه میدهند با این رساله رتبه خود همیشه ساز
 بخونیه که کسب شمع مذکور است محتاج نباشند و علامه انوار است
 و محسن و علم الکرام **فصل اول** در احتیاجات ایام ساعات است
 صل علی بن طاووس و غیره از حضرت امام بن علی بن محمد بن محمد الصالح
 علیه السلام روایت کرده اند در روز اول هر روز که کسی است جوین روز
 دعای حضرت خضر و ذکر یا ماست سبحان الله و غیره روز حضرت ابو سعید
 در حالت استند جوین در حضرت یوسف که سر راه خاص شد جوین
 بوده قوم محمول شد و توبه قوم پوس درین روز بقول شد در وی قیام
 ال ۴ و در روز ظهور کند در وی قیام حضرت امام حسین علیه السلام در روز اول است

ک
 ۴

که نور روز اول جوین بسم الله علیه چه که در محبت و در روز
 در خواب که درین عمل کن حسین روز درین روز در کوفه بر دراز است
 در اول ماه صفر شیخ و خورشید و ماه و چهار سال حضرت پیمان بر
 در حنت او کشته بود و او را خواند بنی امیه لعنهم الله از قبر بردارند و
 عریان او را در کوفه مذکور بود روز در آن در آن کتبت که کوفه آثار
 خود را تابد و خودتین او دست خودت او فو باید بر قائلید محرم
 کن عجب است درین در کتبت که کتبت جوین در حضرت امام محرم
 متولد شده جوین در حضرت امام حسین علیه السلام که در کتبت بدین
 تفرقه است فرجه و درین در حضرت امام حسین علیه السلام وفات است
 جوین در کتبت نازل شده در حضرت رسول ص و حضرت فرج در کتبت
 کتبتی است جوین در کتبت که در کتبت فرج و طغایه بنی امیه
 درین در کتبت بزیته و خود کتبت شد در امام عباس علیه السلام
 از نوک حج جوین در کتبت پادشاه شد در اول پادشاه دستان
 در وی حضرت ابراهیم در این روز تولد شد و حیاتی از اول خلیل
 خود خواند در وی ترویج حضرت فاطمه علیها السلام درین روز حضرت
 دوم درین روز مخلوق شد در در کتبت بر طیب حرکت درین
 جوانی و از بر کتبت نوب پادشاهان و طیب علم و مکر کول و غیره
 فرجت چهار یا بیان و در کتبت که کوفه پانده کتبت در کتبت روز دیگر
 بدست آمد و هر که درین روز پیمان کتبت با بد و فرمود که فرزند
 فوت تولد کتبت روز کتبت شده و در فرخ روز و ما کتبت باشد در کتبت

چیز در شایسته در دست در جوارح و مطالب است و ظاهر و باطن
بروید و سخن گوید که جوارح برادگی می شود و هر که درین روز که قوت
بفوی پس دل و براری همه کارها خصوصاً در وقت کون و حشر نشاید
و عمارت بنا کون و شکر کون و سیرین و فرخند خویش است و از
حضرت امام عظیم علیه السلام نقل است که هر که در روز اول و در وقت نماز کند در
در وقت اول که یکبار سوره توحید می ترسد کون کون قوت نماز که یکبار
و نماز نماه سی بار بگوید پس قوت و صدق کس کسالتی از زندگی قوت
بگیرد و چون در شب اول و در ریه بند کج و در وی قوت بپسندد و در کجا
قوت حرکت کند تا کف غیر مرتبه نوره محمد را بگوید که انست از کون
تا ماه دیگر و نام این روز نوافل خمس از آن است روز چهارم روز پنجم روز ششم روز هفتم
جوارح قوت شده است و حق نماز را در آن روز فایده است هر که در آن روز
لوم زیاده کرده و بعضی از بنامان و کج می گویند هر یک که در آن
روز بجز بیدار ماند و خدی را در روز آن است بیدار ماند که در
صدیقت نبوت و کف شده است هر که در آن روز از آن کس نوره زار بود
غرض شایسته است زیرا در این روز کون و خانه بنا کون و تکات و تقایب
نوشتن و حاجات طلب کون و چشمی کار کون و هر که در اول
این روز بمارتو بجای کس یک یا بخلاف هر روز و فرزندی
ص در اول این روز کون کون کونیت باید و در آن دیگر شایسته است
برای هر که از خصوصاً از کون و در آن زمانه و در آن کون و غیرین

دوازدهم

و در وقت طلب جوارح و نام نیز نوافل خمس از آن است روز نهم روز دهم روز یازدهم
روز نهمی است و بطریق کون نیز نهم است و در این روز نهم کون
و جوارحها کس شده و اینسان را از آن است که در آن کون کون کون
و جوارحها کس شده و اینسان را از آن است که در آن کون کون کون
بعضی از آن است او قال شدند و بعضی بولایت و بعضی التت ننگه
شدند و بر وی حضرت امام علی قلی ۴ درین روز وفات یافته در آن
زبان کون درین روز کون کون است از آن است که در آن کون کون کون
استند امیر کون و نیز کون کون حضرت امام رضا ۴ درین روز از آن است
که در حضرت امام ۴ درین روز بر کون کون کون کون کون کون کون
و جوارحها کس شده و بعضی از آن است که در آن کون کون کون
و طسمات تا بر عظیم دل کون کون کون کون کون کون کون کون کون
سجده نصر شده درین روز نیت المعتمدین را ضرب کون و کون کون کون
و مقام هر از آن است که در آن کون کون کون کون کون کون کون
همین کون کون کون کون کون کون کون کون کون کون کون کون
واقع شد درین روز کون کون کون کون کون کون کون کون کون
جو در وی کون کون کون کون کون کون کون کون کون کون کون
است که کون کون کون کون کون کون کون کون کون کون کون
زوی و نیز درین روز از کون کون کون کون کون کون کون کون
دسیار کار کون کون کون کون کون کون کون کون کون کون کون

بنا تو بخت افتد و فرزندی که تولد تو در پیش فرج شد و عرش در کار شد
فرد حدیث سلمان فارسی بود و گفته است هر روز که از آید در بی بیج
کاری خوب است و در ایت دیگر حضرت صادق فرمود که هر صید در روز
از حبیب عالم و کوفی پادشاهان پیش جوشی کردی بی بیج که کسی
نفرماند و تصدق بسیار کند برای دفع کجاست و هر روز در روز
نفرماندیم است که در ذوال رده روز زینت و نام این روز اول
در ایت است روز چهارم و یک کویند روز از برای معامله این روز
در میان اولاد آدم هم رسید و کوفی اولاد که حضرت صادق است
هر روز که رسیدند و بیج یک کوفی روز از برای معامله و داد و ستد
آمدند و در حضرت کوفی است که کار تک شده و چاره بی دردم در
معامله داد و ستد حضرت فرمود که بعضی از در میان نام هم میگویند
جمعی گفتند که در آنکه است رک بندرس و کوفی تو حضرت فرمود
که در مانده شدم و چاره این را بیدارم چنانکه آمد و شتی از درسم
شتی از دینار از ایت آورد و حضرت آدم اولاد و اولاد فرزندان
فست که ناولد و ستد که بعضی گویند که این روز زمان است
که در طلا و نقره روز از حال بس و اولاد و زر که گوید در اسلام کی
که زر که تمام بن عبد الملک بود و درین روز کس درین فرزندان
قوم بود و هر صید و تر از در میان بخت است هر صید در آنه گویند
درین روز لغات فرزندان قوم ۴ در سیله با الفاظ دیگر منقلب شد

دیناری

و شبش در گویند فرزندان او در حضرت ریح است که شنبه در
میراث و هجوم آوردند بجزیل چو آن که از ایشان زد در هم شوق شد و فوج
فوج از صده ان بال گنت در زبان آن هر صید و لغات آن لغات
مختلفه بدان شد و بعضی گویند از روزین حضرت شافعات در وقتي لوح
حضرت بر شیدان درشت منازعه فرمود که در صید و لغات آن لغات
از شرق و غرب از حواصت بشند و لغات ایشان که بر و آنچه هر روز
لغات نبی آدم از زبان فطرت اولادش تا زمان لوح جز اولاد با نام خود
در وضع لغت جز اولاد عابری تا این روز شد نام بن لوح است و لغت
عرب و وضع آن میرس فظان است اولاد عربین و عرب اول میرس
و لغت فارسی و وضع آن فارس بن ایلوس نام بن لوح است و بعضی
گویند فارس بن عابری بن فایث بن لوح است و لغت ترک از ترک
بن فایث است هر ترکان در آنجه خان می گویند و بعضی می گویند که
ترک و وضع آن لغت است و لغت شیش در ترک از نام شیش در ترک ایران
حام بن لوح وضع کهنه دیونا و وضع آن کرسیس بن لظی بن بزنان است
در دمی و وضع آن روم بن عیص بن استحق است و مندی و وضع آن
قبیل است و بعضی گویند شیطان است و وضع آن لغت زنده است
دنت میدمند و بعضی آن را بنی لونت سلطان میدمند که کتاب زنده
در استیخار و تعلیم زردشت لغت و لغت در لغت آن لغت است
بزرگ خراسانیان در آنده و لغت از کجا در آنده و از آنکه لغت است

کابلت و سوزی که نسبت میان اهل نبرد است و عکس فرس می شود
 و بار کوز می گویند و پروید و چو در آن حالت در صحنه عجم مرده است
 ولایت بقول کوفتایشان در آنست که در آن لغت نباشد و پهلوی است
 فرس قدم است صفهان در می دوید و بعضی از اهل عراق دارند و لغت
 فارس صحیح شیراز و قزوین آن دارند و لغت فرس لغت لایق است
 و لغت سه یا در کفار و یونان در کشته شد و حال از آنست دارند و لغت
 روستا همان لغت پهلوی است که از آنست که در آنست که در آنست که در آنست
 رصفهان و قزوین آن دارند و اصل لغت عبرانی از لغت ترکوم و حبیب
 بوده و لغت منسد و از آنست که قرار داده اند آیدیم بر سر حدت این روز
 سبکت بر ای از لغت کون و کون دریا و کون دریا و کون دریا و کون دریا
 کون و چهار بای کوفتن و کوه است در آن روز کون پس هر که فر
 کندیم لغت که شسته شود و با ما شس پس در ایام اول و در غرض خود هر روز
 ما پس تولد شده است و هر فرزند از تولد شسته و مبارک است باشد تا
 زنده است و قوم روز است میدارند و هر که درین روز بزکری پیش از روز
 باشد و پناه بجای برود که روز بدست تواند آورد و هر که درین روز بخار شود
 عاقبت باید و نام نیز در آن ایام فرس گوشن است **روز نهم ماه قمری**
 حضرت موسی از روزی قلم خود کو و این در آن روز است نسبت بر سر
 یا در صحنه خانه و سینه که در آنست که در آنست که در آنست که در آنست
 دروغ است بگویند این را به نام فرس بسیار و در میان آن است و این روز

قید اول

عید یهودان است که یوم اکبوس می گویند و در نبرد کعبه است که در آن
 و در عمل علیها سلم نباشد و در نبرد قاسم ملعون تولد شده و در نبرد قاسم ملعون
 خود اکت است و در نبرد است و در نبرد است که در آنست که در آنست که در آنست
 مکن و از خانه خود بیرون رود و با کاشانان رود و از نبرد کاشانان
 صدر کن و هر که در نبرد و زبوس کند دروغ خود زوجه حسبی خود باید و هر فرزند
 که در نبرد تولد شود حاشا که خود در حدت سلمان رضی و لاوند است
 در نبرد حاشا که در نبرد است که در نبرد است که در نبرد است که در نبرد
 خود اهل فرس سید است **روز ششم ماه قمری** در نبرد میانه مامون ملعون حضرت
 امام رضا و دروغ شد در سال حریت و یکم چو در نبرد نهم ماه گفته اند و هر
 حریت و دووم مامون ملعون و در نبرد است که در نبرد است که در نبرد است
 تروج خاطر زهر در نبرد و دروغ شده و این روز است شسته برای بر آمدن
 حاجات در آنست که در آنست که در آنست که در آنست که در آنست که در آنست
 بسوی آتش ناچه خواهد و دروغ است و لاوند است از راجی نبرد
 چهار پامال و هر چو زنده و بنده که در نبرد که نوزدهم است و هر که در نبرد
 تولد شود که در نبرد است و در آنست که در آنست که در آنست که در آنست
 مشول است که شسته است بر سر طلب حاجتی و شکار و هر حاجتی و در روایت
 دیگر از حضرت مشول است که در آنست که در نبرد و دیده خود بعد از یک روز یا هر روز
 بفرستد هر چه و نام این روز خود اهل فرس است **روز نهم ماه قمری**
 در نبرد حضرت موسی و در نبرد است که در نبرد است که در نبرد است که در نبرد

و هر که درین روز شوم شش و کتابت نایب یکی کمال سازد و هر که نیک کند درین روز
بیمارت یا عروسی فاشش نیکو باشد و در حدیث دیگر است که شایسته است
برای شکار و طلب روز چهارشنبه در وقت کون و تخم افکندن و قوی شدن
رفش و مغز کون و نام نیز در زوال فرس و جولو است **روز ششم ماه قدیمه**
شایسته است برای هر حاجتی از جنس برید و فرج و شکار کردن و هر که
درین روز خود یا دشاهی رفو چشم بر آورد و مکر و دزدی درین روز بدینستن
و غیر شکار کردن و جنگ و قتل و هر طعمی که تولد شایسته باشد و هر که بزرگوار
مغز شولک میست و هر که درین روز راه کند راه نیاید بکوشد و هر که درین روز
بیمار شود معتدب بیمار کند و در رویت دیگر است که شایسته است برای هر که
مغز کون و هر که بیمار شود بفرغنت یابد و سلمان فارسی راه رویت کوه
که برای هر کاری شایسته است و نام نیز در زوال فرس و سپاهین است **روز**
هفتم ماه قدیمه در نوبت مبارکت است و این روز عید زکریا است
در ماه رجب اول که درین روز غول کمال و جوی هر کس نگاه بکند و الله و الله و الله و الله
رضای شهر با شایع الی این است و کرم روانه کوه و کوه و هر شش و کوهی در
علیه السلام درین روز در وقت و در وقت دیگر درین است اول با شایسته روز مبارکت
برای هر کاری که لازمه نماید پس از آن کون و قرض کون در وقت کون
و در وقت کبار و هر که درین روز با دشمن جنگ کند غایب یابد و هر که مغز کون الی
روزی شود و نیز سبب و هر که درین روز در شمس بگریزد نجات یابد و هر که بیمار شود
بیمارش سسکین شود و هر که کم تو زو فرست شود و هر که درین روز تولد شایسته باشد

روز ششم

و هر حال ایشاق با پدر رویت سلمان فارسی رض خواجه که درین روز دیده
رزش در دل روز خالص شود و نام این روز نوزاد فرس و فرس و فرس
روز هفتم درین روز حضرت اسحاق علیه السلام دیده و نام این روز نوزاد فرس و فرس
و هر که درین روز خود کوهی چیل سال است و حضرت فرس درین روز تولد شده
و هر طعمی که درین روز تولد شود بسیار مکر شود و فرج روز شایسته است
با حسیه و فرج و مغز کون و کشته درین روز یافته شود و در شایسته است
زود بدست یابد و بنده قد و هر که درین روز بیمار شود و اولت صحت
کند و حدیث دیگر است ششم کون در وقت کوه و سفینه کون
میگردد در رویت دیگر است که در وقت کوه و سفینه کون
و هر که بیمار شود و غایت یابد و رویت سلمان رض خواجه که درین روز دیده
نایب است **روز نهم** درین روز نوزاد فرس و فرس است
برویت بفرست حضرت ام رضاء بقول است درین روز حضرت تولد
شده و شایسته است برای هر که در وقت کون و باید که
کند و فرس کوه یا شایسته و هر که درین روز بزرگوار و در وقت
و هر که بیمار شود میباید در وقت شایسته و هر طعمی که تولد شایسته است
ولیکس نیز تا که پریشان و از پا شایسته بگریزد و در رویت دیگر است که
نوزاد و رویت سلمان رض خواجه که به پیشند است و هر که درین روز شایسته
شود و نام نیز در زوال فرس و فرس است **روز دهم** درین روز حضرت تولد شده

در این ماه راجع به این ۴ درس رو روفاست و بر روی این درین
چون ماه زفاف حضرت فاطمه ۴ واقع شده در رویت
دولت حضرت رسالت ۴ و الله درین روز واقع شده در ماه ریح الاول
و اکثر عامه برین قائلند و این روز شکی نیست برای آن خوشتر مکان
کعبه و تبریک شدن و بدر پیغمبر کون و درین وسطه میان دیوس
بناید شد و رویت دیگر که چینه بدست آید و فرزند بسیار عمر باشد و پریشان
و بر روی رویت دیگر برای همه جهت خوب است و در اول روز نظر
پادشاهان برود و در چشم روز در دید و نام فرزند اول درین ماه است
روز سیزدهم ماه قمری در بسیار سخن است و لوقی بخوم نیز میوم است و در روز
سین تا قه صبا لعل را که کند و قوم خمب درین روز خدب شدند و
موتفکات که مراد شکاری لوط است درین روز نیز ازین شد و اول سخن از این
سیستان و کرمان که توت از خرابانها با و توت و شمشیر سخن است که میان
بلاست و گینا نیز بدین روز از نامه کا و خدب صبا سخن کردن و در آن سخن
و نظر مراد پادشاهان سخن درون بر سر آمدن و سر آتشیدن و اگر
چهارم که برین رویت میبند و هر چه سار و خجسته شد و فرزند اول
تو چندلک زندگان کند و روایت سلمان خواهد که پسندانه روز اول بدو
حضرت امیرالمؤمنین درین روز تولد شده نام نیز در ذوال حجه درین روز است
روز چهاردهم ماه قمری درین روز **سار** رعناقه ظهر هفتند و فتح توت

پای

از سجا و بروشا لایم بدست حضرت موسی ۴ واقع شد و درین روز هم سخن
شد و اسلام گویند طبع عابدی بود و در کسم انظم سید است و در آنست
که با حضرت شیخ جناب که وی هومی گویند که نعم حس بوده و درین
هناک زید طول واقع شد که بهما و تیر زدمو تیر طول و سایرین قائل است
و بعضی گویند که حضرت اصحاب کعبه کعبه در آن بدین پنج روز که ایشان
از غار حبرم درین روز واقع شده و درین روز زغال است آتش است
و در آن روز ایوبس واقع است و سبخت بر سر کار راه فرزند اول تولد
خود عمرش در آن روز بطلب علم از غار شد و در آخر عمرش از دلال که در آن
دیگر فرزند اول تولد تو عالم شد و سبخت بر طلب علم و خدمت و فرزند اول
دوش کفن و بدریاس و در چینه بدست آید و یما صحت پادشاهان و در آن
و بر سنده است و بدین ترف و علما و طب و حلاج و رویت سلمان
رضی است است برای از خبر سر و بر و دیدن پادشاهان و فرزند اول
نوشه و داناکه و خوا که درین روز دیده شود تا پست که روز اول بدو
نام این روز فخر است **روز پانزدهم ماه** بر وایتی درین روز اول
حداص ۴ و الله از غار لوی پیرون آمد و درین روز فوج فاطمه ۴ واقع شد
و تجویل قبله درین روز کعبه از نیت المقدس واقع شد از آنکه چهارده سال
نه ماه حضرت رسالت ۴ و مسلمانان روی به نیت المقدس نماز کردند
بودند و رویت صحیح توبه آدم ۴ درین روز قائل شد و مولود امام علی
۴ درین روز ظهر است و بر وایتی امام محمد مولود امام حسن کرم درین روز

متولد شده اند و در شش ماهگی صاحب الامم تولد شده و وفات حضرت
سویس حضرت در درین روز گفته اند و درین روز است رای همه نور
وقتی در آن و وضع گرفتن کسی که درین روز بیمار شود زود محبت نماید و گوی
بگریز زود برسد آید و فرزندان متولد شود لاله باشد عیبی در ایشان باشد
در رویت دیگر گفته است بر این عمل و حجت در رویت سلمان
فارسی زود بگذرد روز زود خواش ظاهر شود نام این روز روز نوا فرس است
روز شافعیسم روز زود در صفاک خوار زود شود چون لام من عاکه که عرب است
عولان می گفتند و لغاری بود است و در دنیا هر سال هر روز که کافکا
کرده بود چشیدم غلب شده و در آن وقت و باره در است
شیطان در او دیاره که و سابق بال زده دو سه بودم درین روز
رضیخاک غلبه که دبا که او است که صفاک در آن وقت و در جا که کوه دمان
حبس کردند و صاحب کس درین روز زود شد و زود درین روز
رفت روز کسی آن و بوقی بوم بیند مذموم است و رای است قوری
جنب نیست که عمارت کول و بی که شش هر روز درین روز کند ملک
قوشکر سلم و طور درین روز در وقت قحاق کم شدند و بعد از آن
لن شکر صمد هر کس بودند و بقیه بیل هر کس گفته اند و با نمون برده بود
که جنگ میکنند که بگریز زود بر یکدیگر و هر که که کند سالم بماند و هر که
نوز زود رخا ماید و فرزندان متولد شود پیش از زوال دیوانه باشد و اگر بعد از زوال
باشد عاشق بماند در رویت دیگر بسیار سخن و مذموم است پس است حجت
در آن نظریه و غیرت مید و استدی بسیار بکسید و فرزندان متولد شود

ایضا در روز

فریز زود دیوانه شود و هر که درین روز بیمار شود تلف کند و ماست بماند توبه
کار نشود و گویند غدا ب قوم عاکه که که تحافت است و قوم تو درین روز
بوده و گویند که ملک گفت کس که دوی خدا کردند درین روز وقوع
و نوز و فرعون بعضی از کاکا و دوس پیدا کند و دقایقش محبت شود
کا و دوس بر کعبه با دوز در شاه و شد چون ارم من عاکه که گویند بخت
النصر درین روز زود شد بصورت نقاب در رویت سلمان فارسی
خواب بعد از سه روز از شش ظاهر شود نام این روز روز نوا فرس است
روز شافعیسم روز زود در صفاک خوار زود شود چون لام من عاکه که عرب است
عولان می گفتند و لغاری بود است و در دنیا هر سال هر روز که کافکا
کرده بود چشیدم غلب شده و در آن وقت و باره در است
شیطان در او دیاره که و سابق بال زده دو سه بودم درین روز
رضیخاک غلبه که دبا که او است که صفاک در آن وقت و در جا که کوه دمان
حبس کردند و صاحب کس درین روز زود شد و زود درین روز
رفت روز کسی آن و بوقی بوم بیند مذموم است و رای است قوری
جنب نیست که عمارت کول و بی که شش هر روز درین روز کند ملک
قوشکر سلم و طور درین روز در وقت قحاق کم شدند و بعد از آن
لن شکر صمد هر کس بودند و بقیه بیل هر کس گفته اند و با نمون برده بود
که جنگ میکنند که بگریز زود بر یکدیگر و هر که که کند سالم بماند و هر که
نوز زود رخا ماید و فرزندان متولد شود پیش از زوال دیوانه باشد و اگر بعد از زوال
باشد عاشق بماند در رویت دیگر بسیار سخن و مذموم است پس است حجت
در آن نظریه و غیرت مید و استدی بسیار بکسید و فرزندان متولد شود

ایضا در روز

سلمان ۴ و صف بن برخا رومی که در این روز است
هر سه در این صحنین می گردند و در روز نیت محبتید و صبح
و در اول نوبت قناب بود در برج حمل و اس از نور و نام نهاد و اول سال
دلو و درین روز حق تعالی قناب دماه و کلبا و یاحسین و کعبه و نور
در آفرید و درین روز که سیم فرزند لول خدا در دنیا ولادت نمود و در روز
شهرت با محراب شد و آن کوایت از غرب کو و بعضی گویند تولد حضرت
در القزین درین روز بود و هم درین روز که سید درین صحنین است و آن
و در شب که در دیر و در جوار خالک که شهر معروفه و بنا کرد و در آنجا
بمساجد و در محراب ده درجه اولان در آنجا قناتوس گویند و آن
باب معروف شد و در کتب بسیار درین ذکر کنند و درین روز
حدود ایران و توران را منوچهر فرزند دلو و در شش تن از پسران از نذران کرد
استانهای زمین را بدو چهل زمین ساخت است در آنجا کعبه است و گویند
ان تیر زمینان می ستا بودند و پسران که در وقت طلوع قناب
بشرق آمدند و بجهت ان تیربان زمین رسید و درین روز در آن
در غدیر خم حضرت امیرالمومنین با ماست و ولادت یافت که در آن روز
شدند و عرب کعبه را فتح نمودند و کعبه را که بعد از آن زمان شکل سلمان
و از آن روز و قتل و غیر هم بر جاکه تعبت ماندند و سایر صحابه که ساله برستی
احتمالاً کردند و دیگر از آنجا است که در آن روز که منافقان کتبه
و بدینند چنانکه در انفاق خود که در صحنین است که در آن روز که چند
نفر و بوی پانف نفراز بر تامل صحابه حضرت لول صبا را طعمه و لکه شدند و نفر

مستم

الانهار

از آنها جوی را بگویم و عمر و عثمان و طلحه و عبدالمطلب و عوف و سعد
و اذوقاص و ابوجبیر و ابن کعب و عوفیه بن ابی ایمنان و عمر و ابن
فریح نفرزند از ضار را بگویم سیم نهمی خیره است شب و دوس بر آن
و در هر روز در طلحه از ضار است که الله که ایشان را صاحب عقبه و صاحب
صحنین است میگویند که صحیفه نوشتند و تمیید کردند که خلافت را
بعد از حضرت امیرالمومنین و لکه حضرت امیرالمومنین نبودند و تمیید سخت
شد عقبه و در شش و با رزیز درین روز که در اول عقبه مابین صحفه
و دیو ابودش هوزل هر لکه شتر حضرت رسالت مرام کند و در شتر
را بینه لوف و هلاک کند و در ریز در اما که عمر و عثمان انهم لکه با رینه
با حضرت امیرالمومنین در باب خلافت است که در واقعش گردید و بعد از
حضرت امیرالمومنین بعد از بیست و پنج سال و سه ماه از فوت حضرت لول
سجده نشینت و صحابه با او بیعت کردند بعد از قتل عثمان علیه السلام و
درین روز با کعبه و در هر یک یک است بر فرزند و فرزند و در آن
کون و عمر کون و شوم کون و طب جوی که کعبه با ششمی حضور است کند
غالب آید و اگر مالا با و فرض دهد با و بر کعبه و پسران با بد و فرزند است
باشد و سیال می گویند که درین روز فرزند و صحابه کارش را در دنیا
دماوند جوس که در نوز است و سیخ بد عالمی مظهر بن صفوان در نوب
غایب شد و در ریز در بی که در آنجا نوشت که در بر عیال زوند و در زوند
شد در ایام موسی و قارون و این روز زمین فرود آمد و بی است
درین روز که ساله پرستیدند و نام پسران از آن روز است که در روز سوم ماه

روز سوم ماه

روایت که حضرت سحیح متولد شده درین روز است و درین روز حضرت
داود بنا کرد و در وقت نوح ماه حضرت علی با کرم حضرت علی بن ابی طالب
در نوحه و علی در شهر آمد طلب ۴ و درین روز حضرت سحیح متولد شد
بطلمات که خود نیز در اسکندریه زنا کرد و درین سال است که حضرت
و درین روز حیدر علی بن محمد علیه السلام حضرت امام المومنین از در جنت
بروایت و بر خفاشته است که از سفر و طلب علم و طلب روز و در وقت
بلکه تری نده و چهار با حی نسیل و کشته به گذار یافته در روز
فرزند که درین روز متولد شود فو حق حیات ناید و باریک شود و در آن روز
حضرت کنده را و نظریا بد بقدرت حق دعا و برین روز شسته است و نام
فواصل فرس فرید درین روز است **روز نهم ماه قمری** در این روز متولد
حضرت طهم و واقع شد و در حرم محترم حضرت حمید بن عیسی باقیه اهل بیت است
از شام بدینند و در برویتی دیگر که بلا آمدند شایسته کوشش یکو است
نفر کردن و بر اولون حاجت و بنا کون بنا ما و در این کون در شان و پنهان
گرفتن و کسی که بگزود و در وقت هر بر او دست یابند کسی که راه که کند و حق
هلاک بر او است و کسی که بیمار شود بیماری او صحت است و درین روز بوجوه
با نقت زندگانه کند و بروایت دیگر و درین وقت و بر این کار نیست
حضرت صاف کون طلب حو کج و عمارت و تزویج و درین شش و فو یاد شام
رفتن و نام این روز فواصل فرس خود است **روز دهم و یکم ماه** درین روز وفات
سید ابراهیم و سایر میرالمومنین واقع شد و در این آل حضرت است و المومنین
بروند و می ۴ از علم جهولان درین شب به آسمان رفت و در این شب است

دقایق

در وقت که حضرت سحیح متولد شد درین روز است و درین روز حضرت
داود بنا کرد و در وقت نوح ماه حضرت علی با کرم حضرت علی بن ابی طالب
در نوحه و علی در شهر آمد طلب ۴ و درین روز حضرت سحیح متولد شد
بطلمات که خود نیز در اسکندریه زنا کرد و درین سال است که حضرت
و درین روز حیدر علی بن محمد علیه السلام حضرت امام المومنین از در جنت
بروایت و بر خفاشته است که از سفر و طلب علم و طلب روز و در وقت
بلکه تری نده و چهار با حی نسیل و کشته به گذار یافته در روز
فرزند که درین روز متولد شود فو حق حیات ناید و باریک شود و در آن روز
حضرت کنده را و نظریا بد بقدرت حق دعا و برین روز شسته است و نام
فواصل فرس فرید درین روز است **روز نهم ماه قمری** در این روز متولد
حضرت طهم و واقع شد و در حرم محترم حضرت حمید بن عیسی باقیه اهل بیت است
از شام بدینند و در برویتی دیگر که بلا آمدند شایسته کوشش یکو است
نفر کردن و بر اولون حاجت و بنا کون بنا ما و در این کون در شان و پنهان
گرفتن و کسی که بگزود و در وقت هر بر او دست یابند کسی که راه که کند و حق
هلاک بر او است و کسی که بیمار شود بیماری او صحت است و درین روز بوجوه
با نقت زندگانه کند و بروایت دیگر و درین وقت و بر این کار نیست
حضرت صاف کون طلب حو کج و عمارت و تزویج و درین شش و فو یاد شام
رفتن و نام این روز فواصل فرس خود است **روز دهم و یکم ماه** درین روز وفات
سید ابراهیم و سایر میرالمومنین واقع شد و در این آل حضرت است و المومنین
بروند و می ۴ از علم جهولان درین شب به آسمان رفت و در این شب است

دقایق

سکوتت با بدو ساک و شسته با و درشت آن است القدر است در ما
مذکور قرآن بر حضرت رسالت م و آنکه نارنگه و صحنی است که زول تم قرآن
در شب شده و کسب صبح و ققه و ققه با حضرت آمد و صحنی گفته اند که تمام قرآن
در شب ز لوج محفوظه می باشد روز نشد و کمال در نور و نور تیز در شب نشد
و بروایتی منافقان گفته در زیر و حقیقت گفته اند و قتی که حضرت را پس ۴۰ کجک است
ملون می رفت و در شب ز غفلت بود روز ساله من تبی صحنه اسدی علیه السلام
بر دل مبارک حضرت نور اتفاق آن لی دنیا است که خلاف شد
و با صحنه ملون صحنه که در ششده می و در صحن و خلافت آن اول آن پاک
که پشت و نام نیز در لوج هر فرس نمیدرس است روز نهم چهارم ماه رجب
سخنی است و مولود خود من مذکور است و فرعون در زیر و زو آمده و فرعون
ال محمد ۴ و آنکه که عمر بن خطاب است علیه السلام و انقلب از نیکو کند در زیر و زو
متولد شده و کتبت انصر درین روز پانزده و هاهای هفت است همین است در زیر و زو
تاج بر سر گذشت و سی سال سلطنت یاران که قتل در سیاه درین روز و ملاک
در زیر و زو گفته ز حباب که در حضرت سال ۴ و آنکه در زیر و زو درین روز
اراده کن و در زیر و زو تولد خود را که بخر کند از نذوقین خیر نیاید و هر چه خیر است
یا خیر خود و هر که در زیر و زو پاره بطل است با بدو رویت دیگر که فر کند در آن نیمه
و در زیر و زو خیر واقع شد و هر روز در حضرت علیه السلام غایت خود را بایل دل و از نذوق
و بیست و یکم از در شان و آنکه نام نیز در لوج هر فرس است روز دهم پنجم ماه رجب
روز نهم است و مولود خود من مذکور است پس خود را در زیر و زو درین روز و هر که در زیر و زو
حقایق اهل صرا بیات غلاب است و کجک است و کجک است و کجک است که بیاد نه

ایران

ایران لوج بدعای حضرت شایان در دره سربال شش روز است
کشت و در حضرت را که رسام است و کجک است و کجک است که زول تم قرآن
درین روز شش است و هر روز درین روز که خط اول و در زیر و زو ساک و
فرخ روز نشد و نیکو کار را با بیای می است است و در خیر است است
و در رویت دیگر هر روز در زیر و زو در آن است و در رویت دیگر هر روز
سلمان را در شش روز این روز خانه بر بد توخ بدعا و نماز و اعمال خیر و در
کعبه بر زمین است که نذوقین کعبه در زیر و زو در هر روز که نام نشد و اول
رحمتی که نارنگه از کسلمان در زیر و زو درین روز درین روز درین روز
و نام این روز اول فرس است روز نهم ششم ماه رجب ششده است
برای نفر و هر روز اراده کنی که زول تم کجک است که هر روز در زیر و زو کجک
سیانه روز و وجه شش صدی باشد زیرا که در زیر و زو دریا را حضرت بر سر است
شد و اگر در زیر و زو کجی درین روز در آن است و چهار درین روز شش است
و در زیر و زو در زیر و زو کجک است که در زیر و زو درین روز نشد و هر که در زیر و زو
و در کجک در رویت دیگر هر روز سفر خود درین روز در زیر و زو در ششده است
و صدق درین روز سیاه کجک است و فرایش است روز نهم ششم ماه رجب
برای همه کار است و درین روز در حضرت را که است و دره رجب و
و در زیر و زو در زیر و زو کجک است و در رویت دیگر هر روز در زیر و زو
فر اول و جنوب و اهل صرا مال شاه در رویت دیگر هر روز در زیر و زو
و در رویت دیگر هر روز در زیر و زو کجک است و در رویت دیگر هر روز
فواصل فرس است روز نهم ششم ماه رجب است بار صحنه کار صحنه

مکون و درین روز هر کس بختش نماند شده است پس روز زحل تولد خود درین روز
رزق در اول یک و شویب و شویب و شویب کند بوی الاغ شده و بوی کبک و کبک و کبک
پور رسد و اگر غیره فخر و بختش شمشیر است که در وقت سلمان در خواب
در حال روز شش هر شود و وفات حضرت خاتم الانبیا و امام حسن علیهما السلام
درین روز واقع شده و درین روز حضرت علی بن ابی طالب که در روز زحل درین روز
بر آل شمر آمدند و نام نبرد و اول فرس فرام پادشاه است **روز سبت و نام ماه**
بر احسن است که خوب است و روز زحل تولد خود درین روز بود و هر چه در این روز
زوجه است یا در روزین روز و سبت ماه نویند و در وقت دیگر از همه کس خوب است
مگر کاتبان که باید توجه کار نشود و هر کس در کوفتین روز رکوع
کم شده زوجه است یا در روز و سبت دیگر شش است برای همه کارها در این روز
پادشاهان از ملاقات کون و دیدن رولان و هر گاه در وقت شش بخون
درین روز وقت انعام است و اگر کار نماند است و در وقت سلمان خوانی که در
روز دیده شود درین روز شش هر شود و نام نبرد و اول فرس سبت است
روز سی ام تا یک است برای خریدن و فروختن چهار پایان و در وقت
و فرزند درین روز بود و بار و مسارک است که کوشه و وفادار و نشان و
جلیل القدر است و هر که زود بخت آید و هر که کم کند یا و اگر که فرضی کند زوی از
دروایت دیگر در روز سبت که کعبه حضرت ابراهیم علیهما السلام در آن تولد شده
و رای هر کاری نیست که در این روز در جنت نشاندن و زراعت کون و عمارت
و در حضرت نام موسی و کسب است که ترک عبادت است و در وقت عزرا ماه
اگر کنی در چهاردهم البته کس و نام نبرد و اول فرس خندانند **مجلس چهارم**

در این روز

در حشرات ایام مقدر **روز جمعه** عرب این روز را غریبه می گویند و در
و درین روز مقلی است زهره درین روز قناب و ماه و ستارگان و مگر که درین
شده و بیک روز است از پیش آسمانها و زمینها درین روز تمام
شده و درین روز کرم محمول و کجین و درین روز عید مسلمانان است از یک
و جمعه از ایام مقدره کوتاه است و در وقت کون و در وقت کون کفار و عدا
لیکن در بعضی ایام و کون روز و در وقت کون کون کون کون کون کون کون
و هر کس در این روز در وقت کون کون کون کون کون کون کون کون کون
و مبارکترین عید است و درین روز نماند است و در وقت کون کون کون کون
رفتن و هرگز استیدن و سخن کون کون کون کون کون کون کون کون کون
نماز جمعه هر کون خوب است و بعد از زوال هر کون مبارک است و در
که نماز جمعه کند و هر چه است که نماز جمعه هر شوند و البته ترک کنند
و قار و بکینه روز است سجد شوند و بهترین لباسهای نخی بپوشند و بوی
خوش بکار برند و توجه در وقت کون کون کون کون کون کون کون کون کون
تا نه بخانه برند و بعد از نماز هر روز در وقت کون کون کون کون کون کون
و اگر مطلق در روز جمعه هر روز در وقت کون کون کون کون کون کون کون
جمعه دعا بخواند و در وقت کون کون کون کون کون کون کون کون کون
نماز زیاده و هر کس که درین روز در وقت کون کون کون کون کون کون کون
و هر که میداند و بخت کردن در بعضی احکام است و قننده که نباید کرد زیرا
که درین روز شش است که اگر در آن عبادت عبادت و در وقت کون کون کون کون
روایتی است و در وقت کون کون کون کون کون کون کون کون کون کون

در آن شب که در قصر ملکه مطلقاً فوجی متبر از حضرت موسی بر تخت نشاند
که هرگاه در شب باران نبارد تا آنجا که در آنجا ببارد که گویا که در آنجا
حضرت شایسته ۳۴ و آنکه چون موسی شد از بیرون با اندرون نعل می فرود
در روز جمعه یک روز حضرت ولادت دارد شده است که نوره کشیدن در
روز جمعه مورث می است در چند روایت بخور واقع شده است بلکه بعضی روایات
ولادت بر استجاب می کند خورد و مستبره و آنکه شده است که روز جمعه
روز خوشتر است که است مستبره می سروریش از شانه کون و در آن
کون و ناز از بجا است که در آن صدمه رحم و حسن نعل بخوشان و در
دست راست در خطی شش و در خط چپ در ای سائر کار با مبارک است
روز شنبه عرب آن را شب مبارک گویند و بعضی است و بعضی است
و متعلق صل و چید که است از یام جمع و در حدیث است که است نام حضرت
رسول است و بعضی است که می گویند که در آن وقت است که در آنجا و در آنجا
فارغ شد از دست مبارکیت خواهد پیامی بر روی که است از کوهت بر
قائم است از آن کون و حضرت شایسته ۳۴ و آنکه در آن است که خدای مبارک که
برای است می با در روز شنبه که شنبه روزی است که بیسبب از آنجا
مهر کون که در حضرت شایسته و آنکه شده است که از کوهت از کوهت
لایه حق تعالی از اسبابی است که در آنجا و در آنجا است که در آنجا
روز وقوع شده و قومی از آنجا است که در آنجا در آن روز می
میگردد از آنجا در آنجا شد و در آنجا است که در آنجا و در آنجا
خوب است و آنی وقوع شده از آنکه شنبه از آنجا می گویند چنانکه در حدیث است

در تمام این

و عوام این استعاره است و حدیثی و اولی شده است در این اصحی است
که هرگاه که شنبه در حدیث و اولی شده است که در حدیث و در حدیث
چشمه و شنبه که اولی و در حدیث و در حدیث چشمه است و در حدیث و در حدیث
شده است که در حدیث کون در حدیث شنبه مورث است و در حدیث
خوب است و قولی است که نوریدین و پوشیدن و در حدیث
و ناخن کوفتن در شنبه و در حدیث و در حدیث و در حدیث و در حدیث
ناخن کوفتن در شنبه که در حدیث می شد و شنبه این قول صحیح است
دلیل آنجا در حدیث در حدیث و در حدیث **روز شنبه** متعلق است با قاف عرب
از در اول می گویند و بعد از یوم الله و بعد از حدیث است که در حدیث و در حدیث
بنابر حدیث خود در حدیث و در حدیث که در حدیث است که در حدیث و در حدیث
بود است که غلبه شود در حدیث و در حدیث و در حدیث و در حدیث
با در حدیث یوم الاحد فاق که حدیث و در حدیث و در حدیث و در حدیث
بتر و اولی شده است در حدیث و در حدیث و در حدیث و در حدیث
بیشتر است بسیار نافع است و در حدیث و در حدیث که بنای هر کسی و بنای
و در حدیث و در حدیث و در حدیث و در حدیث و در حدیث و در حدیث
رومی در حدیث و در حدیث و در حدیث و در حدیث و در حدیث و در حدیث
پادشاه عرب بنا کرد است و قولی گویند بنای کعبه است که در حدیث و در حدیث
حکیم در حدیث و در حدیث **روز شنبه** متعلق است بقر و عرب و اولی است که
و بعد از یوم انشایی و در حدیث و در حدیث و در حدیث و در حدیث و در حدیث
در حدیث بی ایش از حدیث و در حدیث و در حدیث و در حدیث و در حدیث

از یام مقه و در یام سال روز عا نور از سه شکر است و این روز خوب است
بسیار است و هم لاله که ایشان آن را چید کرده اند شب چهارم از آن است و
سینان این روز مبارک میزند و طاقه و نایب میان و نزدیک است
از برای شرف این روز است و جمع کوه که میمون و باریک است
برایشان پس کند که دروغ می گویند و بخین از برای روز عا نور است
وضع کند و درین روز روز عا نور ذخیره در خانه های خوب می کنند
و این روز نور و سینان و نایب میان عید می کنند و بدیدل که
پیروند و خامی میزند و ساز نایبند و صفا خوب بادیه و اصل حسین
شرفین و حوالی آن از صبره و چند روز درین روز شمس رسول صدمه ۴ و آنکه
دینا یافتند و وفات امام حسن مجتبی علیه السلام درین روز واقع شد بزرگی
کار سبب است و بروی بزرگی طلب شمس تجارت خوب است و بعضی
روایات وارد شده که طرف حضرت است کون تولد و بعضی روایات
مطلق و نوشته است که خوب است و عا نور است بسیار و واقع شده است
از سفر کون درین روز و بی غمی و حاجتی روشن و از یام نخوسه ال این روز است
و نیت و یک ماه مبارک رمضان و نیت ششم و نیر و صفر و چهارشنبه است
را نیز گفته اند در حدیث است که در روز نهم علی علیه السلام است که هر که تو را بد
از شهر در روز شنبه پس باید در رکعت اول نماز صبح بگوید اللهم انی اعوذ بک
و این توفیق از علمای عا که از ایشان بزرگ ایشان است در کتاب شد و
العقود من بر شیعہ زده گوید که شیعه نیز روز ششم میزند بجهت درین روز
حضرت سالمت متولد شده و درین روز فوت شده و درین روز وفات یافته بود

از علم روز

از که هجرت نمود و درین روز افضل بدین شده و جواب روین است
حضرت سالمت و وفات یافته و نایب میان شهر است که شنبه و حضرت
نخوسه و شیخان گفته اند علیهما اتفاق و کفر خود اظهار کردند و متوالا بر سر شد
که از ایشان که تار و ز قیامت خلق از صلوات و کرامت کنند و توفیق
ایشان پس است بقا و دو سه گروه شدند و حکایت ثقیفه نبی ساعده برین
شاید است که مهاجرین و انصار می کشند که متاثر می شود که میر روز شنبه
متعلق است بر سحر و عرب را جبار می گویند و بعد از یوم التلثا در روزی است
و سیانه است بزرگی اکثر کارها و درین روز سحر عمل فرود و دروغ صریح که در سا
شخصت هجرت و درین روز دولت نبی امیه علیه السلام منقض شد و در آن
معروف کرد آن ز فرین ملک نبی امیه علیه السلام درین روز گشته شد و طاعت
بسیار میان رسید و نیز در بصره خالفت باب نمودند و در روز شنبه
شده که هر کون در روز شنبه در میانه آ برای اکثر کارها تا از بزرگی
اعداد و هادی سیل است خوب است و درین روز و پیش اشجار و نباتات
زیست و نهرا و موم و آنچه در زهر است با عمارت و موضع خراب شد و چیز
وارد شده است که هر کون در روز شنبه درین روز توفیق است
دو و چهارم که هر روز و نیز از هر کون است منقول است هر روز در روز شنبه
یا صدمه است و یکم است کند و نیز شفا باشد و از در دمای سال هجرت
و لگوشه که در روز شنبه است که هر که در آن ساعت اتفاق افتد
خون نمی آید و اولاک کند و نیز معتبر و در دنده است هر چه در دل او رود و شود
نمود از طلب نماید در روز شنبه و در روزی دیگر در آن روز است

از چهارشنبه

مستحق است بطاعت و عرسان رویداری گویند و بعد از یوم الاربعاء و این روز
مطلوبت لبینا خلقا بی جاس خطیمین روزیست نمودند و حال لبینا
صفت از دارند و از یام نومه شسته هوزیر و حقیقی تقاضا گویند و هوزیر
الاک کردیندم سالفه اش قوم اتقاف و لوط عقیبت و درین روز یاد نشا
از نیان نبی از نیکر طرف شد هوزیر و قایل اش استی حسیار نمودند
دشت درین روز در غور نبوت که در یام سلطنت کرنا لب هوزیر و از نیکر
را که شایب در عالم بنا که اول در شنبه است که پنج و دیگر خود گویند که از نیکر
در شنبه است که درین روز بعضی گویند از آنس جوی بر اس لیل بود
رو ساخته و در رسم معنی نوب با است و نوبهار است که حوالی فرود
کوش در است که در زمان صمان و ام برین است که فارس در شنبه است که
کرمان و در غرب است با این روز و حال بر صحت متولد شد و تولد متولد و لیا
درین روز و بنا بر شرط غنیمت روم درین روز که کول باستبول است
و در وقت غنیمت بن لطفی بن یون ساخته بنام بی آن بود که هوزیر
تیاور ذوالکف عراب لکن پیروان می آورد می گشت و درین روز در مطر
خروج کردند و علی بن ابویه علیه السلام در کعبه گشتند و حج الا سو در کعبه در موضع
خوش بردند که در بیت سال حج نمایان بود هوزیر در جواب طلب علم و
و کتابت و ابتدای درس تمام رفتن و برای کتکار نامی دیگر است تیسرت
انف واقع شده است در جاست کول و در کتبدن و در کول درین روز و در
روایات تیز جاست و فرود آمدند و اگر جاست ضرورت است که در آن روز
سازند چنانکه در خبر احادیث و لاد شده است هوزیر برای خلق شده از جاست کول

الاربعاء

در روز چهارشنبه هرگاه ماه در عقب شد و در روز چهارشنبه و لاد شده است
در روز خولون سهند و است و طاقه از نبی لیل درین روز بصورت خود که
شدند اما ال لوزم در آن روز شد و در آن روز طلب شد و در میان این روز در
پنجشنبه مستحق است بیشتر و عزیز است را موس می گویند و در
یوم پنجشنبه هوزیر در همیشه جوار مطر و شرفه از سعادت بیرون است
و عمارت در دنیا درین روز بنا که هوزیر روز اول است که بیست نمود و جاست
میدارند و درین روز که در عظمت بیرون است هوزیر روز در رسم
و دنیا را سکه کردند هوزیر روز و دوشای در دنیا با هر سید هوزیر روز در رسم
سعد را وضع که در روز و در بنا که است و درین روز در رسم است که خزان
و ظفر یافت و درین روز در بلبل معلوم شد هوزیر روز در رسم است که سما
در روز پنج روز دنیا است خوبت دیدن هوزیر و علما و کاکر و در و صاحب
کتاب عجایب کرده دانسته است هوزیر در درون است که در دنیا
جاست که همان لطمه جو در برتی است که درین روز فریده شد در برای سید
خوب است خصوصاً جاست کول و باقی احادیث تجربه بسیار و بهتر است که
میشد در اول واقع سازند و برای سخن گرفتن خوب است و بهتر است که در سخن
برای همه بگذارند و در و اول و لاد شده است در روز اول ۲۰ و لاد چون بود که تم
بپایان نقل می فرمودند در در شب سید که در هوزیر و لاد است در در شب
آخر ماه در اول روز جاست کند در دوازده شب می کشد و در روزی دیگر و لاد
شده است در در شب سید در روز اول در اول و در اول و در اول که در کول
و در پنج سخن در در عقب که در اول و لاد که در اول و لاد که در اول و لاد که در اول

در روزهای که در ماه مذکور شد که نخست دلو که در ماه محرم قدم نهادند
لکن بدتر است زیرا که ظاهر بعضی اخبار است ولایت بران دلو که در روزهای
ماه در روزهای غمزه در حالت محرم است باینکه محاضرت شود و ضرورت باشد
چشمی مار کردن غایت یکنی و بدایم محفته روایت از آنکه که ایچاک
از آنها بهتر است در عایت شماره سکه و زر و غیره که در آن روزها
بکنند در وقت نغمه در برابر رویش و گفته اند که محقق و کفاح کردن در میان
فطوری و محنت اصطناعی و شایسته از عادت باشد و چون دره شوال
مقدور عایشه و رقیه شده و اکثر آنها از در اسلام بظهور آمده شاید بعضی از آنها
باشد **فصل سیوم** در چشمیاریام ماهها حرالعه کانه **محرم** درین روزها
محرم نام گذار شده اند که محرم است در این ماه قتال غارت نمودن در این ماه است
و مت پستی چون سلمان ندخلان است که شستن بل ترسالتان و ایرکون
زمان و در فعال غارت کون لئول ایشان قلم لسه و اینها نوم است بخدمت
سینت و برکت نباید دیدن در روز اول محرم نوحه کون عظیم است و بقیه
آن می گردند و اول سال مسلمان است و سوره حجر که در این روزها است
چون حضرت از مکه منظم هجرت و بدین شهره نزول جلال فرموده در ماه رجب الا اول
اول هجرت را از محرم و از دلو مذکور حساب سال در است بند و در الفه ماه تمام شد
در الفه زیرا که پیش از اسلام در ایام جاهلیت عزیزان نامی می گذارند
عام الفیل سال بود که بر همیش از دوره بخوابد که منظم و عام سخن است لاجرم حضرت
ابوطالب و خدیجه رضی الله عنهما فوت شدند و عام الفخط و عام کعب و عام
الرض و عام الفقل ازین قرار حضرت از آن طرف کوه و با ارباب هجرت فرار دلو

نم از

و در وقت مسلمانان که بنامی تاریخ ایشان هجرت و سال دولت و سالیان
بر بیان همه مسلمانان غیر که سینه شمی خنثیه که بعد از ایشان نیز از اول
اینها است و سال بی ایشان نوروز است اما اینها و این روز تقویم نم کنند
برای حکایت که بلا و سال رومیان و بعد ایشان با کفر و کفاح از خروج
رسکندرت و حب ایودان خرابیت المقدس است که بخت انصاف
کو و حساب جوس از یاکشای کورث است و حساب بنود و بر
از سبوط حضرت لوم است بدینا و از یک و حساب و دیگری از سلطنت
الواترک یافت است و عوفی و دیگر از یاد شاه فریب و قبلی از دستان
و حس روح بیکر خان و رضا در روز خروج عمومی است بهمان در سالیان از
پادشاه در سالیان و غیر حکومت هینا جوس در بود در محرم چهارم
بود در جنب و حکومت قبلی شس بر کوش و از بطور یا و ولایت اوسا نیان و
طرحینا و تاریخ اهل خط از بنک کون رسکندرت بان ولایت کشید
حصار بدور ولایت نظا اول من از شروع زید بن علی بن سیدان و قلماق
و نقار بنامی است که زی القریس حنث و در کوس و بطنار و کشتیان از
حکومت حین کفاح بعضی از فو کفاح از وقت که سکیای بدوری حین کفاح
در حضرت سیدی با مسلمان است و بعضی بعد از تاریخ ایشان از وقت سید
در ولایان و کون که قبر حضرت در آنجا است و علم علماء همه فزاک است و از یک
در آنمه و از صاف طبعه در اینجا میباشند که به طلاع و فو کفاح از ایام سید
و حساب حینش فزاک از خروج شیخ الاکبر است و بعضی از قرب شدن سید
و پادشاهی سرب عمر و سید و حساب از آنه در کبری از بنامی ایچ که ایچ و اول

بیکر مدینه

که کویا ایشان و مدینه را که زیاده میگوید که اسرار و کسب است که بگذرد
حضرت عیسی ساخته شده که قبر خویش بفرزاد است و غیر از جیل از حج عیسی
کرده اند و بعضی میگویند که کسب ایشان حضرت عیسی ساخته شده و جفا
حوارزم و دور کجی از شش تپوست بلبر زکوه و دشت قحطی و قحطی لعل
مبداء تاریخ ایشان سه است یکی از تاریخ رنج خویش بر صیبره و دیگری از رنج
جدید سیرالغ فویری از تاریخ جدا سلطان ملکت اسپوتی و فارسیان
حکومت یزد و دین است که مادشا و محمد بودیم بر سر حدت در روز اول محرم
دعای حضرت و کربا استجاب شد و در نیز روز دین اذین اذین شد و روز
سیم نیا حضرت عرف از چاه خلاص شد و در چهارم نیا هفت روز هفت
در روز پنجم نیا هفت روز دینای قوم جور کرد و در هفتم نیا هفت روز
با حق تعلق کماله نمود و در روز هشتم نیا هفت روز کافران کوفه و تاش
در کربلا حصره کردند و در روز نهم نیا هفت روز کوفه و تاش
هم از روز حضرت یونس از شکم ماهی بیرون آمد و هفتم روز کوفه و تاش
بریم تولد شد و در روز دهم نیا هفت روز سید الشهدا و امام محمد باقر
امام حسین بن علی و سایر شهیدان و از روز عا توری کوفه و در روز دهم
و نهم و شصت و هفت و در روز شانزدهم نیا هفت روز سید الرضا علیه السلام
و واقع شده و در هفدهم نیا هفت روز اصحاب القیل نالند و در بیست و یکم نیا هفت
سجده است **ما هفتم** کتبه لان هفتم نام که شد که هفتم در هفتم رنج زکوه است
که عبارت از روز شدن در سیدل میوه است و زود شدن برک در زبان
در نیا هفت و در نیا هفت در نیا هفت خور خالی سیکد آشنند و بیرون می شد

بدر از روز

از زبانی عارت کول بر یکد که در هفتم ربه است بار منی صفر گفته اند که منی
خلابو لست و عانه یکو نیکه در اول این هفت کردن از کمال سخن
بهرت است از زعفر و زول این هفت سارک حضرت عیسی از اذین و تپ کوفه
و این روز بعضی عقل حضرت از زبانی گفته اند و در سیم نیا هفت
عید القیامه از قبل یزید ولد از ناد که در هفت و دیوار نالی از اذین شد
ضراب کوفه و سونمای از اذین شد و سیم سوز از زول قبل انجول و با
رین روز از روز دران لاله جنگ که دوران روز هفت هفت ام تولد شد و روز
نهم نیا هفت و در هفتم از هفت و وفات یافته بود و در هفتم هفتم
بجو و هفتم نیا هفت از هفت و وفات یافته و در روز سیم نیا هفت
اهل بیت داخل مدینه شدند و هفتم روز هفت بن عبد الله از سره کربلا آمد
و حضرت سید الشهدا در زیارت کوفه کوفی اذین و میامده بود زیارت حضرت
هواریت کوفه نیا هفت امارت و خلافت این است با ولاد عیسی سید
صدوسی و اهرار و سیم روز در حسن اسان از زبانی این هفت
گرفت و عبد الله فاج خلقه شدند و هفت نیا هفت هفت روز و امام حسین
باشند و در روز هفتم نیا هفت اولا کوفان کوفه را سارک کوفه نیا هفت
امیر مومنان شام هم است که **بسیج الاول** بهار عر لایه و ماه مینه بعد از
هو اول نیا هفت و وفات امام حسن مکر ۱۱ و ۱۰ است که حضرت قائم رسید قوز
ایما هفت روز است ۱۱ و اوله از کوفه مدینه هجرت که در سال نیر و هفت و ان
نبت چش سید و حضرت ام المومنین در نیش بر پیشان حضرت علی مید و حضرت
و اوله بخار ثور شریف بود و هفتم آن متر کافان در غار آمدند و حضرت روز

در غار ماند در چهارم سپهر اول آمدند و توجه بدین شد در روز اول توکم نیما
داخل برتبه شد و در روز ششم نیما پیک رویت نام حسن سرافراخت
یا هست و در آنجا عمل عمر کفر علیه الخ و غلب است و این فعل مخالفت
دلو با آنچه را با یک سپهر اول صبح بطول پذیرد که علماء میقول آن ثلوث
در چهارم وی یکجه میزند و کشته شده در روز نهم صبح صیحه خضر لغیر
والل عبیدزک شیعیان که اول ما این لویس قشون سفید و صبی از غلمان
شبه میگویند که در خراز و ده در روز ششم چهارم نیما هشتاد
و عشرين کشته شد و در نهم نیما هفتاد و هشتاد کشته شد و در دهم
و آنکه واقع شد و در آن روز سیخ سال داشت و ششتر کشته شد و در چهارم
نیما هفتاد و یکصد و نود و نماند و در اوقات عمر حسن الملعون سی و
هشت سال رفتند و ضایع ماتحتی او در سال دهم که بود و در آن روز سیخ سال
ماور شد که شش بنوع عبدالبنی اسیران با چهار نفر دیگر در کشته شدند و در آن
رفع بلور کمانه نوره صغیره بنی حسن حطیب و در غده امین ه مولود حضرت سالار
و آنکه است بطریق شیعه و اما سی در هر دو قسم نیما میزند و در غده امین ه
مولود حضرت صالح است و در چهارم حضرت ابراهیم با نوره حجاب که در وقت
پسند را دست تا نوره از آن روز و شش سال هلاک کند و در روز سوم در و در آن
جالت رفت و در هفت و در هشت و در نهم شد و در دهم بیست و سه سال در آنجا
که بود و در هجرت و چهارم حضرت موسی ایچ بر سق کشته شد و در آنجا هجرت
بجو در قرار گرفت **پنج** در چهارم این ه مولود حضرت هورخام ه و در هجرت
علیه اللثه عباسی کهن رفت و پیشتر من تصور است هورخام ه هجرت و واقع

در لغت
این

بعنوان

بعنوان بنا کرد و شش کاب در ایام ولید مملوک من غنم نیما ه شد و در ده نیما ه
صلو و غم و حضرت قرار گرفت و بعضی فرض مملوکین و بندگی تاریخ هجر سالانه که
سید نزد و در آنجا نیما ه هجرت و بن شهریار میر شد و سلطنت
از علی رسید و خالد ولید در آنجا ه کهنه و اصحاب شد **جمادی اول**
مصافوف نام رستان کوه آب سیخ می کرد و شدت سزای و جمادی اول
رو چهارم رسته و جمادین شهر را چهار رسته نیز میگویند می کشته شدند از برای سیکه اول
بیم از ماه محرم بود و در ششم محرم بود و در پنجم نیما ه پنج طلبا حضرت ابوبکر
و در ششم ماه نو پنجم فرار کردند و در نهم نیما ه مولود و تجار کت و در نهم و در نهم
جبل رور اول و حضرت مریه المومنین ه نماند **جماد ثانی** در اول
ماه ملک بر حضرت سالار و آنکه نماند و در نهم نیما ه وفات فاطمه زهره است
در نهم نیما ه این شش چون واری شد در کعبه رخصت کرد و در روز رازی
اضرب کرد که در سیخ داخل نو نوز و یک سپهر اول روز بعد از آن غلب
الملک بن مروان کتی گرفت و یکی از سبانی که در اول لایضب کرد و
در هجرت روز عبدالنه که پر شده شد در سال قضا و در هجرت بدرت خجالت
یوسف و عبدالنه در اوقات قضا و شش و نهم نیما ه که سال دوم
بعثت بود و تولد حضرت فاطمه ه واقع شد و بعضی سال هجرت کشته اند و صبح این
قول است و در هجرت و غنم نیما ه بوکر علیه اللثه و لی این هجرت حکومت روقی است
رجب الربیع در پنجم این نام از آن روز که کشته شد در حجب در وقت یعنی
تعیین است پرتیب زنی تعظیم و الترتیب ای التیظیم و در جابت تعظیم نیما ه میگرد
و حجب و قتال پروان می آید و در حجب سبکویند زیرا که حق تعالی در حجب

رحمت و حضرت محمد زنجکان میرز و دوم هم می گویند از زی که کسی در دنیا
صورت سفید و فقهه صلاحی از می شنید و بزرگواران این تا سرایت
در غایب جمع غریبه است و غریبه یعنی جانشین است و تمام مکه است و اینها
در پیش از این تصور و حوالی آن نقل می شوند و در پیش از این است حضرت شایسته
می خوانند و در حال کسب با هر طریق عامه و صحت در ضعیف است و در وقت ورود
اول دنیا حضرت روح ۴۰ کیشتی است و در روز جمعه بود حضرت ۱۲
متولد شد و این مجلس مولود حضرت ۴۰ روز در دم دنیا می بیند و بعضی
بیم گفته اند در سیم ایامه و فاطمه ثانی است و در دنیا مولود و حوالی
و در سیر دوم مولود حضرت سیم و حضرت علی بن ابی طالب است و در دنیا
حضرت علی بن ابی طالب علیه السلام که از کعبه بیرون آمد و بعد از آنجا که از حجت
درین روز حضرت زینت سالمت ۴۰ و آنکه فاطمه ۴۰ از شاه ولایت را در پنج و شصت
فاطمه ۴۰ ده سال داشت و درین روز توبه آدم مقبول شد و این روز را
استقلال می گویند و وفات داد و درین روز استیجاب شد و این دو روز
پنجم حسن بن شمس بن امام حسن بود و بعضی تحول قبل از درین روز می
گویند و در پنجم ایامه فرزند رسول خدا زینت است و در دوم ایامه حویته
علیه السلام پادشاه شد و هم درین روز بود که کهنه و صهار شد و اولول مغزده
سال است شام کوه بود و بیت سال سلطنت مغز در آن کرد و بعضی نوزده سال
گفته اند گفته اند و این وقته عزت افزا در سال سیمین حج بود و در سیمین ایامه
کا در آن کوفه حجر زهر کو در آن مبارک حضرت لاجرس روز و در وقت چهارم این
مخ چیز واقع شد و درین روز حضرت طیار رحم از خسته آمد و بیت و پنجم ایامه وفات کاظم

السنور

است و در سیمین ایامه حضرت شایسته است و اول روز است که در دنیا آمده
الآنکه گفتند در روز زینت است و ثواب بسیار دارد و در پیش
یک شب سه و شصت ایامه حضرت لاجرس است از سیمین ایامه لاجان از دنیا
که موطئه شد و در سیمین ایامه موطئه غایت عاقله و در شام سیمین ایامه
و کشت **شبان** **مخوط** یعنی است که در دنیا که کعبه می شود و درها و عمرها و
اجلها و تمت می شود بایا و دنیا و روز دنیا که سال حرم هجرت بود و در
ماه مبارک رمضان و کتب شد و در سیمین ایامه مولود حضرت لاجرس است
در روز و در حضرت حجت از دنیا هجرت نور است و ششان و نخل که موطئه شد
شب نیمه ایامه مولود حضرت صائب است و کتب لیله البراه است که در وقت
قدر حق ثانی مسمومین عفتت نمود و کساکه توفیق عمل خیر سیمین ایامه
نوشته می شود و سیمین ایامه نوزدهم صمدیت **رمضان المبارک** مع فرموده
در رمضان بگویند بکنه با یک وقت شهر رمضان در رمضان از جمله کسما و
بودند در رمضان سنگ گرم گویند که در هر از این سیمین ایامه در رمضان
شدت حرمت و صلا فاینا به بند حرام است که هر روز اول این ماه
حریت و یکم حج بود و سیمین ایامه مولود حضرت لاجرس است و واقع شد و در سیمین ایامه
عساکر دایند و در سیمین ایامه صبح که بر سر وفات یافت هر نیمه ایامه لیله البراه
و در پیش واقع بدر کبری واقع شده و اول فحی در اسلام و در اول روز
بود در شب نوزدهم ایامه موفقی حال است بسیار و فد صبح امر نویسنده حضرت
بیم مومن فرزند حضرت زینت است و سیمین ایامه سال سیمین ایامه حج موطئه روز و
و درین روز حضرت علی ۱۲ یا کتب سیمین ایامه و قبایل را کوبیدند و در سیمین ایامه

این ماه هجرت حضرت اسد و روزه شد و در این شب از غم خود دل به آسمان برد
و وفات یوشع بن یون و حضرت علی بن ابی طالب و روزه شد و شب سیم
بیت الهی است شیعیان است و تمام این شب قدر است و روزه و شب سیم
یک است که باید شب سیم را سه شب از چهار روز و زوال قرآن تمام است
دینا رقیب العسور از جانب حق تعالی در این شب بود و در این شب قدر است
و روایتی در این شب سیم ماه صیفا بر حضرت اسد پیغمبر ما نازل شد و در این شب
خود آمد و در این شب سیم روزه بود و در این شب سیم و قرآن در این شب سیم
شوال المکرم یعنی شالت ذی القعدة و در این ماه مرگ
کنان موسی و روزه در این ماه مبارک رمضان و روزه اول این ماه عید است
و شب اول شوال ایامی از بهر است و اول ماهی حج است و در این روز زور و دعا
عالیای و می بخند و یونی زبور بر می خواند و در این ماه عید است و در این شب
ورقه شد و در این ماه غزوه احد و روزه شد و در این ماه غزوه احد رفته
و در این ماه عید است و در این ماه روزه است و در این ماه روزه است
روز سخات است و در این ماه روزه است و در این ماه روزه است
عید فطریما هستند و در این ماه روزه است و در این ماه روزه است
روزه این کیش روز و اول روزه و ایام شیب می گویند و در این شب سیم
و در این ماه روزه است و در این ماه روزه است و در این ماه روزه است
در این ماه روزه است و در این ماه روزه است و در این ماه روزه است
و در این ماه روزه است و در این ماه روزه است و در این ماه روزه است
و در این ماه روزه است و در این ماه روزه است و در این ماه روزه است

ارامه در این

حضرت اسد پیغمبر ما نازل شد و در این شب از غم خود دل به آسمان برد
و وفات یوشع بن یون و حضرت علی بن ابی طالب و روزه شد و شب سیم
بیت الهی است شیعیان است و تمام این شب قدر است و روزه و شب سیم
یک است که باید شب سیم را سه شب از چهار روز و زوال قرآن تمام است
دینا رقیب العسور از جانب حق تعالی در این شب بود و در این شب قدر است
و روایتی در این شب سیم ماه صیفا بر حضرت اسد پیغمبر ما نازل شد و در این شب
خود آمد و در این شب سیم روزه بود و در این شب سیم و قرآن در این شب سیم
شوال المکرم یعنی شالت ذی القعدة و در این ماه مرگ
کنان موسی و روزه در این ماه مبارک رمضان و روزه اول این ماه عید است
و شب اول شوال ایامی از بهر است و اول ماهی حج است و در این روز زور و دعا
عالیای و می بخند و یونی زبور بر می خواند و در این ماه عید است و در این شب
ورقه شد و در این ماه غزوه احد و روزه شد و در این ماه غزوه احد رفته
و در این ماه عید است و در این ماه روزه است و در این ماه روزه است
روز سخات است و در این ماه روزه است و در این ماه روزه است
عید فطریما هستند و در این ماه روزه است و در این ماه روزه است
روزه این کیش روز و اول روزه و ایام شیب می گویند و در این شب سیم
و در این ماه روزه است و در این ماه روزه است و در این ماه روزه است
در این ماه روزه است و در این ماه روزه است و در این ماه روزه است
و در این ماه روزه است و در این ماه روزه است و در این ماه روزه است
و در این ماه روزه است و در این ماه روزه است و در این ماه روزه است

ارامه در این

در ایام آنست که رطل از قربان کند و با سحر ۱۲ قایلند و درین روز پنج
در و هفتاد و هشت روز قیام کند و در روز دین روز خرم است با آنکه
بر جاجان در مسلمانان و یازدهم و دوازدهم و سیزدهم ایام تفریق است و
روزه آنست که روز نیر بر جاجان حرکت باید که این سه روز ایل حاج و نیر
و نوب در آنجا است که کند و سیزدهم ایام حید غدیر است که رسول الله ص
امیر المؤمنین ۱۲ از آنست که وضو کوه و اقیانوس کوه و عقیقت صحابه که کشند
و در روز انکار که خرد و صفا مشغول است نهیم الله و نمک است که در شهر مدینه که روز
اصحاب رسول ص و آنکه در وقت شد و درین روز عثمان کون کشند و در شب
نوزدهم ایام زفاف حضرت فاطمه و وقوع شد و شب است و یکم و دوم روز
نار شد و در نوبت یکم روز بیاض است و در او نیز در شب چهارم ۱۲ از آنست
رسالت ص و آنکه خوابید و ازین قول صحیف است و روز نوبت و چهارم روز
که روز نوبت حضرت خواجه هوسین روز صدق قائم و وقوع شد و آیه انما و کما
در شب که شکر نار شد و این روز و زمانه است حضرت زین العابدین و آنکه با و در آن
که و از صابر روزین در جنبه قبول کردند که بدند و در نوبت و سیم نوبت
آنما نار شد باک جواد در نوبت و ششم و نهم و یازدهم و چهارم فرعون این است عمر بن خطاب
علیه السلام و آنکه از آنست که هوسین در سال دویست و هفتاد و سه عمارت صحیف
امام حسین از فرود آمد **فضل چهارم** در بیان ثلاث بار که است خرد و از آنجا
شب و در آنست و اصطلاحات در آن مختلف است اما غایت مستقیم در نوبت
چهار خرد و از شبانه روز است و هر سه نوبت و دقیقه نوبت نایب و هر نوبت
نوبت ناله و کما رطل می کشند است از هر العجز و از روز نوبت بلند و خوراک

و چنان در

و چنان در شب و کما است که رطل می کشند بر قدری که مختلف است
زیاد و کم چنانکه دلوشده است در چهارم از طبع قنات نایب است
که شبانه روزی است و حجت است و صدوق ره باین قول است
و از فرود نوبت نایب است و حجت است و حجت است و حجت است و حجت است
غیر مستقیم قائلند با اصطلاح اصحاب حدیث و اصطلاح مجال ساعت
حقیقه و حجت و در نوبت و ساعات دنیا در آن تفاوت بسیار است که نوبت
بیست و دو سال حضرت از سال این است موافق قرآن و ایضا در قرآن است
هر روزی پنجاه هزار سال است هر روزی از آنست که روزی از آنست که روزی
افزیده است و روز تا جاست هر نوبت پنجاه سید سال علی الخلف است
در سجد حضرت لقمه که نوبت است بر در کشند تا بیان روز سید
سال و دویست سال شهرت است و از نظر حضرت هر نوبت سال با
شکل حوا و لغات حجت بود و از وقتی در شجره خلوت تا وقتی که نوبت در
قبول کردند سید سال بود آن حضرت تا نام بود و نوبت حضرت دیگر دنیا
یک روز است و نوبت که در و این کس عمر دنیا صد و نوبت هزار سال گفته
صد هزار سال است از آنست که در نوبت است و حکومت ایشان بر اقیانوس نوبت هزار سال
از نایب رطل و نوبت ایشان باشد و مجال دیار هر روز از آنست که هر دو نوبت
سال با دیدند و سیمین و بر همه سید صد و نوبت هزار سال یکبار دنیا
خراب میدانند و بعد از آن آبا و اجداد و نوبت نایب دنیا را همیشه میدانند بود
و اما ساعات دنیا و آنچه در هیچ سکونت که محل سکونی نمی گویم است از آنست که
صنبت کله نوبت حجت نیر در نوبت است پس سید کونیل رصمد که عمارت

از یکسج که کترت و بجز نموده از کونه است که کند زمین است از ابتدا شرق
نار تنها نموده که خیر حالت و طمان آب بخورند وقت غمت کرده اند
و صفت مبدل در آن قلدر داده اند در هر سبب غمت زیاد می شود
در این وقت حصه را باطل می نماید و کینه و بددلی در آن دو هفته است
تقریباً در وسط این سه طوش دو سالت و در مبدل دوم سیرده است
ربع باشد و در وسط سیرده است نصف میرسد و مبدل سیرده است
نصف میرسد و ربع بود و در آن چهارده است و مبدل چهارم و سیرده
در نهایت طوش چهارده است و نصف ربع بود و در وسط آن چهارده است
و نصف مبدل چهارده است و نصف ربع باشد و در وسط آن پانزده است
و مبدل ششم پانزده است و ربع میرسد و در وسط آن پانزده است و نصف میرسد
و مبدل هفتم پانزده است و نصف ربع باشد و در وسط آن شانزده میرسد و ربع
در احوالیت ظاهر در عهد نموده پانزده است است و بعد از آن ده روز
نایب و چهار میرسد و بجای آن شش ماهه شش ماه روز در آن قائم میماند
لکن می شود و در آن چهارده است و سیرده پانزده و ربع میرسد و چهارده است
میرسد و در آن در ایام همایون در وقت خجاق بجای آن سیرده در حواله از آن
چون نازشام را و اگر در اوقات سوج کوه و صفت در آن است
صد غمت
در احوال روز نور روز در آن است و در احوال در آن سیرده و در آن روز
این روز بسیار وقوع شده اند که روز نور روز در آن است و در آن بسیار
آفتاب بود و حال در آن و طوک میانه خوب و طوب و نفع بسیار است
در آن روز و در آن روز و در آن روز و در آن روز و در آن روز و در آن روز

کادوم غمت

کم بود و در آن بسیار بود و کندم در آن بود و کور سیکو و در فصل باران
بسیار بود چنانچه روم تنگ آید و مرک بسیار باشد و تابستان گرم
بود و نارستان میماند و اگر روز **شنبه** باشد صفت سال بود و حال آن
یک شاد و با قوت و عظمت شد و دیگر در کار میماند و غمت فراوان و در آن
در آن و غله نیک بود و حال در آن و معالجان خوب بود و غمت باشد
و تابستان گرم بود و زراعت و کج و کبیسه و پانزده بود و در تابستان گرم است
و سیلها بسیار باشد و غمت و در آن با و سر ما و وقت در آن بسیار بود و
بهار
بسیار است و در آن بسیار باشد و اگر روز **شنبه** باشد صفت سال
مرح است حال در آن و طوک و کلاهی سیکو و در آن کار مردم در آن
و در آن مردم چشم اندوه بود و کار تجار بسته بود و در آن روز و
در تابستان و در آن بسیار بود و در آن کار و در آن بسیار است و در آن
وقت و بسیار بسیار بود و خلاق تا نه شود و در آن روز در آن است
و قط و شک می آید و در آن شود و در آن روز در آن بسیار است
در تابستان که ما و در آن بسیار بود و در آن روز و در آن بسیار است
در آن بسیار بود و در آن با قوت آن سیرده و در آن با توهر آن است
لکن و طلاق خوانند و میانش که غمت پر میزد و در آن روز در آن
و بجای شرق بزرگ بر دو باران بسیار بود و با فاعه بود و در آن
بغایت سرد بود و در آن روز در آن است و در آن بسیار است
در آن بود و در آن روز در آن است و در آن بسیار است و در آن است
در آن سال شنبه و در آن است و در آن بسیار است و در آن است

بهار

باشد و در هر دو کیلان و طبرستان و جرجان و کوه قزلباش و کوه قزلباش
بسته شود و چهار لغضاف رسد و لغضاف از میان مردم بفرزد و ما مردم
و نادر از نیکو و علمای و صلاح را نیکو گویند و ایشان را غم و کدورت بود و با
یکدیگر کینه و حسد برند و قوت بعضی از ایشان بیشتر باشد و باران بی
استقامت با او و سیله بسیار بود و حال سلاطین تغییر بود و کاه کاه
رسد و رعایا بر سلطان می خوانند و کوه تران با نیکو کینه پیدا کنند و بعضی
ازینها زلفت رسد و در میان ماری و باد مای حال بسیار باشد
پنجه و پالیز و کدوم و چون نیکو با ما وقت بهار نیکو آفتی رسد و حال
میوماد در میان نیکو بود و این حال خشک و کرب بود و دلهای مردم با ترس و غم
در راه از سر ما و بر فتنستان گرفته شود و اگر در روز **چهارشنبه** باشد
سال شتر بشد و در سال علما و فقهاء و سادات و حفاظ زمین بود و در روز
در جنبت بکار نیکو بسیار بود و حوال سلاطین و ملک و قزلباش و در لویای این
باید و حال در دیشال نیکو بود و بنات خوب شدند و پنجه و کج مسانه
بود و بهار باران بسیار شد و در اتفاقا نیکو آید و ما تبستان میماند و پیک
کم بود و گرم سید و در روز **پنجم** میانه بود و در وقت و دلو و ستد در میان مردم
کم باشد و روز در حال مردم با زار برتر شود و خد و ند طالع شتر برامه شدند
بود و اگر روز **جمعه** باشد خد و ند سال نرسد و باشد حال علما و قزلباش
در نادر و عیان نیکو بود و حال جوانات نیکو بود و حال ملک و سلاطین نیکو بود
اما کاه کاه شول خوب باشند و بعد که قزلباش نند و خوب شدند و در راه بود
بسیار شد و لغضاف بسیار با پنجه که با رعایا میخوانند هر چند در کوه

بهر روز

بهر بود و در بابل حاکمه و چهار بسیار شد و فرمان فرمانی از نند زلفت شد
و در دیشال شورش و اضطراب شد و عمان خراب شود و در رسم و دیار
سیاست محکم شود و اما حال صلاح و کشتیها در خوف شد و ما تبستان گرم
و چهار بسیار شد و خد و ندر این حال نیکو باشد و حال محم در ندر این
و اگر روز **شنبه** باشد خد و ندر سال صل باشد و لیل پنج و غم و کدورت
و کشتی کوه و میان سلاطین و رعیت نزاره پیدا شود و در میان کدوم بود
نیکو بود و پالیز نیکو بود و در خد زلفت رسد و باران و سیله بسیار بود
و سلطان بیماری سخت پیدا کند و ندر دست سانیان زلفت و بیماری و با
و پنج در نوبور و کیک و کدوم بسیار بود و روز کاه زانیک بود و زمین ستم
فشنه و ثوب بود و مخالفت پیدا کرد و بخل سر ما پیدا شود و در میان
بزرگها بود و در **دوشنبه** چهار مردک زمان و کوه کاه بسیار بود و
علما و در این صلاح بسیار نیکو و عمل کم بود و کدوم کوه نند زلفت شد
و در آن سال زجهها باها نند و میان بلان و مردان بکار بود و در
موتش بسیار بود و پنجه در میان کم بکار نند و پالیز و کج و غیر اینها نیکو بود
و خد و ندر سال از همه نیکو بود **عمل روز نوزدهم** روز **سه شنبه** در ندر
جفر صفاق است **سه شنبه** است و در روز نوزدهم نند و نند و جاده نند
و بوی خوش بکار نند و روز **چهارم** نند و درین روز نند زوال و فرار از
پنجه و سیم چهار کوه نند و نند بد سلام و در **دوشنبه** اول نند زلفت
مرتبه سوره انزل نند و کوه نند و کوه نند و در **سه شنبه** نند و در **چهارم** نند
رکعت نند در رکعت اول نند زلفت و در مرتبه قبل نند و در **دوشنبه** نند و در **چهارم** نند

مدریک از تو دین رده برتبه بخون و چون فرخ تو بر کعبه رسیده است
سحر بطلبه التبرقی تامل بر آرزوی بعد از این در جنت اللهم علی
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي بَارَكَ لَنَا فِي هَذِهِ الْأَيَّامِ وَصَلَّى عَلَى سَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ وَصَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ
وَإِحْسَانًا وَبَارَكَ لَنَا فِي هَذِهِ الْأَيَّامِ وَصَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَبَارَكَ لَنَا فِي هَذِهِ الْأَيَّامِ
هَذَا الَّذِي فَضَّلْتَهُ وَكَرَّمْتَهُ وَتَقَدَّرَتْ وَعَظَمَتْ حَقَّهُ اللَّهُمَّ
بَارَكَ لَنَا فِيهَا أَعْمَتْ عَلَيْنَا حَتَّى لَا نَشْكُرَكَ لِحَدِّكَ وَمَا غَابَ عَنِّي
عَلَيْنَا فِي رِزْقِكَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ اللَّهُمَّ مَا غَابَ عَنِّي
مِنْ شَيْءٍ فَلَا تُقَدِّرْهُ عَلَيَّ حَتَّى لَا أَتَكَلَّفَ مَا
لَا أُحْتَاجُ إِلَيْهِ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ وَبَعْدَ ذَلِكَ
وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الطَّاهِرِينَ الْأَحْيَاءِ وَالْأَمْوَاتِ
كَمَا تَنْبَغِي بِجَاهِ سَالِهِ وَبِأَسْمَائِهِ وَبِأَسْمَاءِ
وَبِأَسْمَائِهِ وَبِأَسْمَائِهِ وَبِأَسْمَائِهِ وَبِأَسْمَائِهِ
اللَّهُمَّ هَذِهِ سَنَةٌ جَدِيدَةٌ وَأَنْتَ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ قَدِّمْ أَسْئَلَتَكَ
خَيْرَهَا وَخَيْرَ مَا فِيهَا وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا فِيهَا
وَاسْتَكْفَيْتَ مَوْتَهَا وَشَغَلَهَا يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ يَا مُجِيبَ
الْحَوَالِ وَالْأَحْوَالِ حَوَالِنَا إِلَى أَحْسَنِ الْحَالَ تَارِخِ سَالِ أَرْبَعِينَ
مُحَظَّوْطًا وَرِزْقِ الْيَوْمِينِ التَّوَلَّى كَمَا فِي هَذِهِ السَّنَةِ بَارَكَ لَنَا فِي هَذِهِ
بِرَفْقَةِ سَلَامٍ دُرُؤَيْلِ أَيْشَانَ دُرُؤَيْلِ دُرُؤَيْلِ دُرُؤَيْلِ دُرُؤَيْلِ دُرُؤَيْلِ

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي بَارَكَ لَنَا فِي هَذِهِ الْأَيَّامِ وَصَلَّى عَلَى سَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ وَصَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ
وَإِحْسَانًا وَبَارَكَ لَنَا فِي هَذِهِ الْأَيَّامِ وَصَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَبَارَكَ لَنَا فِي هَذِهِ الْأَيَّامِ
هَذَا الَّذِي فَضَّلْتَهُ وَكَرَّمْتَهُ وَتَقَدَّرَتْ وَعَظَمَتْ حَقَّهُ اللَّهُمَّ
بَارَكَ لَنَا فِيهَا أَعْمَتْ عَلَيْنَا حَتَّى لَا نَشْكُرَكَ لِحَدِّكَ وَمَا غَابَ عَنِّي
عَلَيْنَا فِي رِزْقِكَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ اللَّهُمَّ مَا غَابَ عَنِّي
مِنْ شَيْءٍ فَلَا تُقَدِّرْهُ عَلَيَّ حَتَّى لَا أَتَكَلَّفَ مَا
لَا أُحْتَاجُ إِلَيْهِ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ وَبَعْدَ ذَلِكَ
وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الطَّاهِرِينَ الْأَحْيَاءِ وَالْأَمْوَاتِ
كَمَا تَنْبَغِي بِجَاهِ سَالِهِ وَبِأَسْمَائِهِ وَبِأَسْمَاءِ
وَبِأَسْمَائِهِ وَبِأَسْمَائِهِ وَبِأَسْمَائِهِ وَبِأَسْمَائِهِ
اللَّهُمَّ هَذِهِ سَنَةٌ جَدِيدَةٌ وَأَنْتَ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ قَدِّمْ أَسْئَلَتَكَ
خَيْرَهَا وَخَيْرَ مَا فِيهَا وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا فِيهَا
وَاسْتَكْفَيْتَ مَوْتَهَا وَشَغَلَهَا يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ يَا مُجِيبَ
الْحَوَالِ وَالْأَحْوَالِ حَوَالِنَا إِلَى أَحْسَنِ الْحَالَ تَارِخِ سَالِ أَرْبَعِينَ
مُحَظَّوْطًا وَرِزْقِ الْيَوْمِينِ التَّوَلَّى كَمَا فِي هَذِهِ السَّنَةِ بَارَكَ لَنَا فِي هَذِهِ
بِرَفْقَةِ سَلَامٍ دُرُؤَيْلِ أَيْشَانَ دُرُؤَيْلِ دُرُؤَيْلِ دُرُؤَيْلِ دُرُؤَيْلِ

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ

باشد حضرت صاعدس و شمس و با قلا و زنه از آن محل فرز اول شاه خضر صا
در فارس و مملکت و لرزان و ذریت در سد و فرس بسیار شود و در زلزله
و سایر یونان در بلو فارس و صبره و شام یکو عمل آید و خزانه و جبار در ولا
مشرق و عمان یکو باشد و در سال حشر ما و یونان و گوشت و روغن
فرز اول پدید و یکین زر در میان مردم کم باشد و در بلا و شرق و بلا و بند
و در سکنه رتیه و مغرب مرک بسیار باشد و مرض سو و دیوانگی بسیار
در استان زفاف و فریج زمان بسیار شود و در باغیان کند و خوبی
بلو از غرق کند و آب فروت و نیل کم باشد و باین سبب شد دو ماه در صفر
عظیم پدید آید و مورثی و چهار پایان در صحرای مانیک باشد و در کام در نوب
و اطراف دریای بسیار با و خوب و یونان در کوه مظهر بسیار فرز اول و لرزان
و لرزای و تیه در آن بلده تیب بهر سد و در بیست پنج عمر ششده حالت
شوخاری لرزای شرقی شرقی رود در بلو فارس یکم و مرگ عظیم
در بعضی سلاطین حادث شود و قلعه از اطراف مشرق با جنوب از نظر و امینش
پروان رود و عمل است هر یک از آفتاب و ماه مخف کرد و در مردم صفر
پدید آید و نال کم و در تر تو باشد و بر پادشاه شرق کسی فرج کند و حقیقت
سیاست بروند و در شبی دزدی ایشان و در سپهر لیل سینند و هر سال
اول محرم روز سه شنبه بند زستان بسیار سرد باشد و در فرج بسیار
و در بلو جبل از ناحیه مشرق کوه خند عمل بسیار با و بعضی لرز و زلزلان و کوه
رسد و در جنوب مشرق و شام حادثه از آسمان حشر شود لرزان خلق بسیار
و بر پادشاه صحرای مشرق تو فرج کند و پادشاه بر او غالب آید و در زمین

در این

فارس بعضی از غلها آفت برسد و در حشر سال خنجران شود و در رویت و ک
در زلزله بسیار عمل آید و باران بسیار با باد و صاعقه بسیار یکو کند و در
در بلو جبل و تب بسیار با و کند و جو و عدس فرز اول با و در فرات طین
کند و شاید در تابستان با باد و صبره و لویا و شمس و با قلا فرز اول باشد و
کم عمل آید و لرزان فنی برسد از سر ما و بلو فارس از بلو زلزله آفت برسد
و یونان در نیک بسیار باشد و زر کم سید و کوه کان و یونان و باد هم بسیار
و زلزله در اول سال در جمیع بلو لرزان با و پنبه که کران و کاه در آن
باشد و عمل فرز اول با و بجزره و جبار فنی برسد و شکار دریای بسیار بوق
در سر ما و کوه با غلات مغرب هر چه در حضورش تا کسی بر پادشاه فرج کند
هور پادشاه عجم و ترک و خطه بلو حاصل شود و زمین عجم و بلو عرق قتل
و شیخ از شام عجم و ترک شود و زمین عجم و مورثی ایشان در خراسان
بهرسد و هر کس همان ستاره و کوری پدید آید در علامت جنگ و کرامت
باشد یکسری عظیم ظاهر شود علامت هلاک بعضی لرز و زلزله باشد و در خراسان
و صحرای تیه بهر سد و هر سال که اول محرم روز چهارشنبه شهر زستان
و سبب با هور بهار بارانهای مفع بار و غلات و یونان در بلو جبل و مشرق بسیار
اما در آن بسیار برسد و هر سال اول محرم فنی بر مردم رسد و در
ایشان لرزان باشد و پادشاه بر کوشمان غالب آید و در واپس
عمل در نیک بسیار با و در با غلها کند و در شام مرک بسیار
و اکثر طفلان پدید و مخرج مرز و عات ایشام لغت کند و هر سال قحطی در زمین
ایشان بهرسد و باران درین سال بسیار بارد که چای بسیار از خانهها و غلات

سندم که خورشیدی سینه با نیش در عهد و برق عظیم خسته شود و باد می
شد بوز و بیماری بسیار شد و بز و کا و نیکو بنده زنان استن بسیار
در آن سال از خیمه فارس بسیار با شد و بیج و شر و معالجات بسیار
واقع شود در شتران که هر سه و شاید مرک در چهار پایاں بدیدند و
ضمایم بسیار بسیار شد و طرف مدینه جنگ عظیم بود و در پیش
و علم بسیار بود و بلبلان از خوف قتل و غارت فریب خوردند و با نوبت
در میان عربان تیره شتر بسیار بود و باد شمال بوز و ستاها و کربل
تو و کتار از آن بنده و جبر و زاری هم نیز از آن شاه و کور می کردیم
بجنگها بدید و عجم غالب بودند و پادشاه روم میزد و برادرش سیر و فرم
دیالم نیز بسیار بود و در ضامن شهر ریح بسیار شد و اختلاف در میان
سلاطین بهم رسد و شهرها در ولایت بصره و ولایت فارس حادثه و در آن
که اول محرم در در حقیقت بنده زستان ملامت کند و خورشیدی شرق کند
و میونا بسیار شد و اول حشر سال تر بسیار حادثه و روم بر بسیار
غلبه بهم رسد و عجم غالب شود و خورشیدی محارفات واقع شود و پادشاه
عرب نظر پادشاه و بریت دیگر در اول سال با شتر و سه ماکم شود و در عهد
باران بسیار شد و غلات و میونا در همه بلبلان از خوف و زلزله و در آن
در میان نیکو باشد و شکارهای بسیار شود و در آن زمان که آن شود و سبیل طمان
کند و روم مسلمانان ایشان غالب شوند و در جنگ بسیار شود و شاید از
شایخ ایشان که شده بود و در بصره زلزله می بر پادشاه خروج کند و بهم که و کا
زر در اکثر بلاد و فارس بسیار شد و فولان و راه زنان است بر آورند

مجلسی آورند و
سلمانان ۳

دعایم از آنجا

دعایم در عیال تمکنند و باد می شد بوز در شتران از کبند و خورشیدی
و در حقیقت فتنه بسیار میزد و پادشاه ایشان حادثه و پادشاه غالب کرد
در بلبلان و طرف آن کا زار بسیار شد و در فارس حشر سال
بسیار شد و طاقه شترها حادثه و فساد بسیار شد در آن بلبلان بسیار
خوشیچه در پیشها حادثه شود و در سال مرک در میان کاب بسیار شد و کور
که خندان بسیار و فراوان کور و شاید ماه محرم که و بریت و کرم
قطر نظیم که کوشید کرد و مفعول شود و میا در ضلع میسند و ولایت عجم
راه یاند نظیم پادشاه و ناپایان روز در میان مردم کم شود و خلق در شکر معاش
بغضان میسند و در ادبی در میان خلق بر طرف شود و عجم بر سر پادشاه
و خلق بسیار را برایشند و ولایت ایشان را بر کسب میسند و عجم بر سر
پادشاه و در صبی آن از تصرف ولایان روم بدر رو و پادشاه عجم در اکثر بلاد
شود و باران در وسط سال بسیار با بود با فائده و رعد و برق بسیار
و زلزله طرف بر پادشاه بیرون آید و در صفا طاقه زکان خوارزم و ز
سمت شمال که کتکنند و کجرا در یار میسند و خراب بسیار بر کتکنند
رسانند و در مکان با عجم دوزند و بر ایشان غلبه و در خلق بسیاری از خوار
در عیبت پامال کشته شوند و شمال در صحرای در میان سبیل سبیده پادشاه
عجم در سمت شرق بجز کت آید و همین بود و با و رده یا بد خورده و از جاد
عارض شود هر که تو هفت کند و در آن زمان و مکان بلبلان میسند و در
دلو و شکر از عجم در عراق و خراسان بسج شوند و در اولان از ولایت کفر
پادشاه آید و هر اول سال کندم کران و نال عزیز شود و در در ایشانند و

قطیف

و در خطاب عظیم با مل عثمان رده یا بدو که ولایت درین سرب نشین و عمار
و کتیبهها در بعضی کس برت و لیلیان افتد و نمایانند و در عیالت از نایب
باشد و علیه حاجان سه و پنج با و جلیل القدر گشته شود و قوت علی بن
هویریان این طایفه چند بار شده و اگر قصاب کوف کند بعضی کس از کوف
و لیلیان اسلام بدره و هر سال که اول محرم روز جمعه شد در زستانه
نباشد و باران کم باشد و آب رفو خانها کم شود و نور اللیل صد فرسخ در صد
فرسخ غلغله کم باشد و هر که درین ماه بسیار باغ و درختی بکارند یا باغچه
درختان رخت برسد و در مزارقوس غلغله عظیم بهم رسد و رویت دیگر غلات
در صحر و جنبه و شام کم بماند و در کاز در لیل غروب و بلا و در وقت و طرف اندس
حالت شود و از راه در لیل فارس بهم رسد و غلات بصره و عراق بیکدیگر و کس
جهت سلطین و مال قهبا با ایشان رسد و غلات در جبل علی و لواحی آن سبب بعل
و دیگر و کندم در بصره و شام بسیار بعل بدید صفت شاد در بصره گشته شود
و با گره بسیار از اربعه او و یونان درین سال سبب بپا و آب و جبهه بحد طین
کند که بعد از خود متر ف بر غرق کوه و پادشاهی از پادشاهان بمرز و ماه
الاستر تا ماه جمیدی التلا در و نایب بر در میان درین ماه میداند و هر صفا
در دوهو و ولایت و ورهما و در و خلق و مرض شکم و قوبا و جرب و دلمبا بسیار
در نال استین و زرمیند زنده و بسیار از ایشان بپرز و میر از شام خط
تو و در مدینه حضرت رسول است و لایق و مع بر بصره از بلوغ غالب کوه و اگر است
و در خطاب عظیم از و لیل و یونان و کس بر پادشاه خروج کند و در آن
عجمان تو که هر روز درین عراق عرب و خطاب و در خلا و بسیار پدید آورد

خود سجا حیان رسد و در بزرگ از شام قبل رسد و در لیل و شام عظیم
حالت شود و در خطاب در و نمایانند و آب کتیبهها بسیار با و لیلیان
فصل ایوم در حاکم کوف و خوف شیخ بزرگوار قصاب در
ایضا در کتاب مذکور از خطاب عظیم بعضی صاق ۱۱ رویت کرده است
در کتاب دینال عظیم هر نوشته است در باب کفش که قصاب و ماه در
در غزنی در هر سال هر ماه محرم قصاب بپزد در آن سال از زان
و در آن سال در و نایب پاره در دم حادث شود و پادشاه بر کوف
ظفر یا بد و زان حادث شود و بعد از آن بسلامت بشود و هر سال
ماه صفر قصاب بپزد در ناحیه مغرب ترس و کسب می مردم آورد و شود
و کتشی در مغرب ظهور آید پس در پنج الا اول صبح شود و پادشاه ظفر باید
و هر سال هر ماه ریح الا اول قصاب بپزد در میان مردم صبح میداند
و در خلاف کم با پادشاه مغرب ظفر یا بد و کوف کند بسیار با و در آخر
سال در و نایب بهم رسد و در با دینه در میان شتران و با بهم رسد و هر سال
در ماه ریح در کسب قصاب بپزد در میان مردم خلاف بسیار باشد
و خلق عظیم بقبا رسند و کس بر پادشاه خروج کند و ترس و ترس
تو و در کس بسیار باشد و هر سال هر ماه جمید را و الا قصاب بپزد
در روزی که از فرغانی باشد و در ناحیه شرق و مغرب و پادشاه با عیبت
خود در مقام شفت باشد و با آن کس نماید و کس خط ایشان بداد و هر
هر ماه جمیدی التلا قصاب بپزد در صحر و کتیبه عظیم و لایق شود و در لیل
در آن سال که از بهم رسد و هر سال هر ماه رجب قصاب بپزد در میان

دو دهه

شود و در کوستانها و ناحیه شرقی آن بسیار بار و در ناحیه فارس طغ
فرموده است ماضی پیش آن رسد و هر سال که دره تجمالت آب بکشد و در
در شهر پادشاه این بهشتند و پادشاه در مغرب در شمال ظفر یا در اول
جبل مرک در میان سوار باشد و در هر طرف شهر و هر سال که دره در
اقاب بکشد در زمان یکی پادشاه فارس ظاهر کنند و در هر طرف عظیم
بهر رسیدن ایشان بروم غالب شوند و عظیمت بسیار از ایشان بکشد و
که در ماه توال آفتاب بکشد و در بلبلند و در کشتن بسیار واقع شود و گویا
در شهرهای مشرق بسیار شد و هر سال که دره ذی القعدة آفتاب بکشد و در آن
بسیار باشد و خرابی در ناحیه فارس می آید و هر سال که در ماه ذی القعدة آفتاب بکشد
با بسیار روز و میوه های درختان که شوخ و در شهرها نیز خسارت بسیار آید
و جو و گندم کم و در آن تا کسی بر پادشاه خسرت کند و در آن بسیار آید
پادشاه رسد و هر فارس خنوینها کران و هر سال دیگر از آن شود و در آن ماه که در
هر سال که دره محرم ماه بکشد و در مغرب بر یک بکشد و میوه در بلبل کم باشد و هر سال
خارش این بسیار شد و در زمین نایل در در بسیار با هر سد و مرک بسیار باشد
و زخم کران تا کسی بر پادشاه خسرت کند و پادشاه بر او ظفر یا بد و سبک
او عقبت آورد و هر سال که در ماه محرم ماه بکشد و قط و پمار در شهرها نیز حالت شو
سجدهی هر چه طاک باشد پس بعد از آن بسیار بار و گویا زمین بسیار شو
و در حال غنایک شوخ و در بلبل میوه بسیار شد و هر سال که در ماه رجب اول
بکشد و در بلبل مغرب کشتن بسیار شو و مرض قان در همه رسد و در ناحیه نیز میوه
بسیار شد و در بلبل جبل کم در سببها افتد و خرابی بسیار در شهرها می آید و هر سال

در ماه رجب

در ماه رجب سوار ماه بکشد و در مغرب در شمال ظفر یا در اول
سوار تا و این سال مبارک باشد و پادشاه در مغرب ظفر یا بد و هر سال
و هر سال که در ماه جمادی اول بکشد و در خون بسیار در دیده کشته شود و پاد
در بلبل عظیم رسد و کسی بر پادشاه خسرت کند و پادشاه ظفر یا بد و هر سال
در ماه جمادی الثانی ماه بکشد و در آن کم آید و آب کم باشد و هر روز که در فصل
یا حواله کوفت در محل خرج عظیم و گرانندیدیدیدید و پادشاه با بل عظیم
رو دهد و هر سال که در ماه رجب ماه بکشد و در مغرب طغ و در خطشیدیدید
و در با بل در آن بسیار بار و در رفته شهرها در چشم بسیار شود و هر سال که
در ماه تجمالت آب بکشد و در بعضی لوجی کشته شود و تغییرات بالار هو
در میان مردم می شود و هر سال که در ماه رمضان ماه بکشد و در بلبل جبل
سخت شود و باران در ف بسیار بار و در بسیار شد و هر سال که در رجب
در مکان همه رسد و در شهرها در مرکز آن و طفل بسیار شد و هر سال
در ماه توال ماه بکشد و پادشاه بر کشتن غالب شود و هر سال که در ماه
بسیار شد و هر سال که در ماه ذی القعدة ماه بکشد و در شهر عظیم فتح شود و در جهان
و گویا بسیار شد و هر سال که در ماه ذی القعدة ماه بکشد و در مغرب بسیار
فاتحان بسیار در شهرها کشته و در تمام عظیم صد در میان
در رجب سال است بدانکه زمان جبارت است از نور ایام و ایام و رجب تمام
بقرتها و قربتها با کتا و سالها با آنها و ماهها بقره و عقیقه با ایام در ایام بساعت
و تنظیم کرده اند و اوقات شب و روز و فصلها را در همه رجب از نظر کتا
که گفته اند و میان روز رجب از کتا و اول رجب از کتا پانزده رجب از کتا

بزرگتر استان و در لوزی در خط استوت چهار بار و چهار استان
در لوزی در خط استوت دو بار و در استان دلفوی
در خط استوت یک بار و یک استان دلفوی اما بهار در لوزی است
اقیانوس در خط استوت و ماهها در لوزی و در استان و در استان
سه ماه خون گرم در برنج است و در استان در لوزی و در استان
شخم برشت و کاشی بر زمین است که در استان و در استان
در لوزی و در استان و در استان و در استان و در استان
زردک و در استان و در استان و در استان و در استان
در استان و در استان و در استان و در استان و در استان
استاد بدن و جستن بر کاشی و در استان و در استان
و استاد کاشی و ماههای است و در استان و در استان
مرا در صنف و وی گرم و استاد است و در استان و در استان
که ساله سینه بر که و در استان و در استان و در استان
رشتن و در استان و در استان و در استان و در استان
در استان و در استان و در استان و در استان و در استان
است و در استان و در استان و در استان و در استان
و علامت غلبه است و در استان و در استان و در استان
سردی کند و غلبه است و در استان و در استان و در استان
است که قاشب در استان و در استان و در استان و در استان
و در استان و در استان و در استان و در استان و در استان

دلفوی

وضد کون^۴ و جوامع رفتن و جوزدن و در استان و در استان
و جوزدن میوه بعد از طعام و در استان و در استان
خون غده و در استان و در استان و در استان و در استان
و علامات و در استان و در استان و در استان و در استان
در استان و در استان و در استان و در استان و در استان
حوت باشد و ماههای آن کانون اول و کانون آخر و شب است
هورین ریام بگفت می آید بجز سرد و در استان و در استان
و بزغاله و کونکان و آنچه در استان و در استان و در استان
سرد و آب سرد و بعد از خواب و استفرغ و سهل که بر است
بسیاری جماع و حرمت و علامات و در استان و در استان
بسم در معرفت زوال در استان و در استان و در استان
حلقه است که زوال در استان و در استان و در استان
در استان و در استان و در استان و در استان و در استان
و مغرب در استان و در استان و در استان و در استان
و مغرب در استان و در استان و در استان و در استان
از جانب زیرا که قاشب در استان و در استان و در استان
از درزه بیرون میرود زوال است و در استان و در استان
روال می شود زیرا که تا داخل است در استان و در استان
ظهورش بر ما محتاج است بزمانه در استان و در استان
درزه روال می شود پس از این جهت در استان و در استان
در می آید و میگوید بحال باشد و بجزه و این است

چون باطن را در وقت صبح شستند از فی عبد الرحمن بن ابی بصیر صاحب قریه که
روان در سر خزان که از ماهار و مرکت و فو و غیره نور است تقریباً
اولین مرتبه در وقت صبح هر سه روز از اول آستان کشته شد
و نهایت ارتفاع سست بر نیم قدم یعنی چهارده و یک ششخص است که زشت
مختلف میماند در عراق از طرف مرکت و در نیمه تور که اول هر م است
و آفتاب پست شده است سی و چهار درجه زوال مرکت و فی که سایه یک قدم و نیم
مانده باشد و شروع در زیاده می کنند و قدم غیر و یک ششخص است هر چه باشد
و چون در سینه کف پای او مقدار است و یک قامت است و است و چون
سایه زیاده مرکت از هر جهت است بطول است و چون ماهار است و است
آفتاب بلند است و روز مانده است هر الوه است است تا چهارده است و چهار
دقیقه درین م است یک قدم زیاده مرکت و چون شش ماه از روزستان آفتاب
پست است و روز مانده است فی تو مانده است و چهار شش دقیقه در هر قدم
سایه زیاد می شود و در یک پست که اول هیم از آستان است زوال است
و فی که سه قدم و نیم مانده باشد در نصف ششخص است هر نصف است در آن
اول هر م پیشه است زوال می شود پنج قدم و نیم که میماند و در نیمه تر است
که اول هیم نیم است در نهایت استی است زوال می شود و فی که نه قدم و نیم
مانده باشد در سایه و چون اول آستان آفتاب شروع در بلند می کنند
بهین است نیمه بر یک در و در کانون است که اول ه است در آستان اول
می شود بر وقت در نیمه است با هیم شش که اول هیم است در آستان اول
پس قدم و نیم مانده باشد و در نیمه از آن که اول ماهار است زوال

قدوم

می شود و فی که سه قدم و نیم مانده باشد و در نیمه آستان که اول ه هر م است زوال
روان می شود و فی که سه قدم و نیم مانده باشد و در نیمه آستان که اول ه هر م است زوال
از هر بار زوال می شود و فی که یک قدم و نیم مانده باشد و در نیمه آستان که اول ه هر م است زوال
مس عوال است در هر سالها و این مقدار در صفا ان لغیر است و از هر قدم
پس میماند و در هر زوال و یک ششخص قدم میماند و همین در باقی وقت
بهاء الدین ره فرمود است که هر که کف اشرف را از نظر نمودم تقریباً است و هر
مقدور ظاهر شدن زوال آفتاب است که برداری چو یک کبرج و چهار است
طول آن باشد پس چهار کنت از زمین مسر و بری که حرکت کند و چون
بر می آید سایه هر خبر در زوال و هر چند آفتاب بلند می شود سایه کم می شود
تا چون لغایت ارتفاع میرسد سایه به نهایت کمی میرسد و بعد از آن شروع
در زیادتی می کند و چون اندک زیاد می شود ظاهر می شود که آفتاب از وسط
گذشته است و میل نزول کرده است دیگر سایه زیاد می شود تا وقت غروب
ماند طلوع و چون زوال آفتاب شد در نای آسمان کتوده می شود و در نیمه
رحمت در آورده می شود و حاجتهای عظیم خلایق ضابطه ذره اندکی در آستان
روان است که زمین از محور کند که است و بلند باشد و بعد از آن در نیمه
هر چند هر چند ذره و اختر باشد زود تر ظاهر می شود و بر کران در ذره چو از صفا
کند هر دو می که هر شش تر شد و طول این چو می بسیار مقدار است
که سایه آن داخل ذره می شود اگر در زوال که جسمه دخول صوفی تر شود
ظاهر تر شود و بسیار اختلاف غیر موس حرکت آفتاب اگر چنانکه کتر باشد لغت
بهر است و میباید که میان چو بر کران در ذره است باشد که از هر چو

در طرف دژه بعد ساری باشد و استقامت این چوب نیز بشا قول
 می شود بریسانی و چوبی که بر این چوب که در نزد با طرف دژه که در
 که از همه طرف ساوی باشد و اگر در دژه از چهار جهت کشند بر کال
 و غیر آن در میان با چوب چهار طرف چوب ملاحظه کند که چون است
 این تمییس واضح دژه شود و فقط بر آن بگذارد و میانی یعنی این دو نقطه را
 بر کال یا غیر آن در آن کشند و از آنجا خطی در آن کشند تا مرکز دژه و اگر
 بگذارد و در آن خط کشیده شود بهتر است و این ملاحظه انهار است پس با
 باین خط رسید به است و یار سده و بیرون زفته است زول شده است
 و چون سایه برقیاس این خط بیرون رود زول قباب از نصف النهار
 و چون سایه بر چوب که در میان این خط است نصف روز است نه زول است
 و در تابعیم **فصل سوم** در کوکوش است در وقت ظهر یعنی در آنک آفتاب
 در مقام خورشید که در این مسقط است که سوال کرد در هر حال که در
 از کوکوش آفتاب در وقت ظهر بچسبند و در آن کشند و یا بهتر است
 میکنند پس هر چه در هر جهت بدین تو وجه شکل است سایل تو با چوب
 فاجیت جواب داری بدستی که چون آفتاب طلوع می شود می کشند در
 بجانب بالا و مقدار از در دژه کشند و اگر در دژه از دژه از در دژه کشند که قباب
 بجانب غرب کشند و هر از در دژه دیگر آن را بجانب شرق جویس
 افلاک و کواکب غیر فلک طلوع حرکت در هر جهت چسبند به جهت فلک
 اطلس از شرق بجانب غرب در شب از در یک در حرکت می کشند و حرکت دیگر از
 غرب بجانب شرق است و آن در هر سید و حضرت و سج روز و ربعی تقریباً

که در است

یک در است و باین نحو حرکت میدهند تا وقتی که قباب در وسط آسمان رسد
 شعاع آفتاب از در یکجای مشرق بیرون رود پس چسبند به جهت
 یک در از قباب از در دژه کشند هر سید است فلک نور بطرفی که بجانب شرق
 بجانب آسمان فوق آن آسمان می کشند و در آن کشند که بجانب آسمان است
 زمین می کشند و کعبه طاهره است و اگر کشند که در جهت تدوینند و کما
 بیست ثبات کرده مد فلک تدوین را برای شمس یعنی نیز کرده اند و در
 حرکت شعاع با طرف عرض می رسد و این در وقت طلوع و در وقت غروب
 و ساکن است و در هر حال که در وقت طلوع است چسبند به جهت
 صدای که از در فلک بیرون است و وجه کمالات و صفات است و در وقت خد
 بغیر از خد و در هر جهت و خد و مطلق است تا شمس کشند و در آن کشند
 از آنکه در زلزله یا فرزند حیا که در صاری هر میزان خد و یعنی بر خد کشند
 یا هر از در جهت صفات زلزله باشد و از اول صفات حادثه و
 بزود است هر که از در شرق در یاد شای و بزود است و در آن که رفع شد
 خوری از آنکه خد و خد و خد زلزله در آن بجز که در عظیم است زوال کشند
 و آفتاب میل می کند و در وقت که از جهت نرسد می کشند و حرکت می کشند
 و در آنجا که در وقت طلوع با زوال و بعد از آن قرار گیرند و در هر جهت
 وی محوس می شود و در هر جهت دیگر که در هر جهت که چون با هر آفتاب
 بر وسط است حرکت که در جهت یک در از جانب آنی که از آن است و حرکت که بجانب جنوب کشند
 یا کشند و چون ماموری تو حرکت می کشند با قوه اوله هم **فصل چهارم** در زمان
 معرفت زوال میل است عمر بن حفظه از حضرت صادق علیه السلام سوال کرد که چه چیز زوال

روان است بر شمس حضرت فرمود که ستار نامرکاه از دره نصف النهار
کند بجانب غرب در اول ان ستار نامی است که در اول شب می آید
در مشرق و در وقت که در اول شب که در مشرق می آید
ستار نامی ثوابت که در وقت که در مشرق می آید
نیز مختلف می آید و میسر است ستار نامرکاه نشان کرد که در وقت
ملاحظه آنها می باید کرد و چون در جدی و فروردین که است بهر موسم چون
در شب باز و زنی که در حرکت میکند پس از وقتی که بر یکدیگر نماند و میسر است
از آنها بالا رود و دیگری زینت است می آید و در در میان نشان است که
حساب میکند با حساب ساعات در در فضایی نصف النهار و در وقت
از چهار ساعت باقی و آن تا نیمه **صلوات** در میان موقت قبل از است
از حضرت صادق **صلوات** که تحقیق می سجانه و تا کعبه قبل از سجده در آید
و سجده قبل از اهل حرم و در وقت که آید و در آن بر اسیب است و در
و در زمانی عمره سندی از آن حضرت روایت که است که خانه کعبه قبل از آن سجده
و سجده قبل از آن است و در وقت که در اول عالم است و بطریق تو می فصل
منقول است که گفت سواد کوم از حضرت صادق **صلوات** که در میان می کند
بجای چپ رفته و بتشخصیت و چه سبب دلکو فرمودند که چون می سجده و تا
حجر الاود را از پشت برون دستها و در جای کعبه نشسته و علامت حرم را
بصنعت کوه حضرت **صلوات** از آنجا که نور حجر الاود با سجده رسید و از آن از جانب
کعبه چهار میل رسید و بعد از آن جانب چپ بیست میل که مجموع در آن فصل باشد
مقدار حرم است که چهار فرسخ در طول است و چهار فرسخ در عرض پس از آنکه در آنجا

در آنجا

در این بلاد واقع شود بجانب ریت نماند که از حدت که آن حرم است بیرون
میرود چون کتبه های حرم کثرت از جانب بین و اگر اندک از آنجا در وقت
واقع شود از حدت بیرون می رود و حدیث دیگر فرموده که از کعبه در آن حدت
چهار حدت آن بردست چپ تو است و در حدت آن بردست راست تو است پس
از آنجا ریت که مخرف می شود بجانب چپ و در کعبه علامت قبل از آن
در میان فضا مشهور است علامت قبله عراق مثل بغداد است که حدت درین
دو شس ریت گیرند و علامت بعضی دیگر از آن علامت است که مشرق را
بر جانب چپ و مغرب را بر جانب راست گیرند و علامت **صلوات** از بلاد
است که حدت را بر دو شس چپ گیرند و علامت بعضی از بلاد است که سبیل از
وقتی که بغایت بلند می رسد ما چسبیده گیرند و علامت بلاد پس است که
سبیل را در وقت مذکور در پس هر شهر می گیرند و درین بلاد است که حدی را
پس چسبیده است گیرند و مغرب را بر جانب راست و مشرق را بر جانب چپ
روم و مکه و مکه است که مغرب را پس و در شهرها که در مشرق است
بدانکه از دره رندی چون خط نصف النهار ظاهر می شود و یکس مهر فرستند
چون بنای آن قول از اهل رصد است و اختلاف بسیار در فواصل ایشان است
در خصوص قبله است همان در مسجد جامع قدیم که در خط نصف النهار چپ
مغرب بنا بر یک قدم است و آن سی و سه درجه است و قبله دقیقه و بنای آن
از برج جدید میرزا ابوالحسن شاه روح جامع عباسی از آن مقرر شده و
آن را قبل درجه و بیست و نُه دقیقه و پنج شش ثانیه مقرر فرمودند و در آن
خط نصف النهار مولانا محمد بن یزید زاده در کتاب سطح الاوزان فرموده

در کجای کاشان می و چهار درجه می و سه دقیقه است و در این است
سی و چهار دقیقه است و نیز یازده درجه و هفت دقیقه است و نیز در این است
درجه و سی و هفت دقیقه است و قم می و یک درجه و پنجاه و پنج دقیقه است
استراباد می و هشت درجه و هفت دقیقه است و طوس می و سی و پنج دقیقه
نه دقیقه است و نیشابور می و شش درجه و هفت دقیقه است و سمرقند
چهل و چهار درجه و هفت دقیقه است و بغداد دوازده درجه و هفت دقیقه
دقیقه است و شیراز پنجاه و سه درجه و هفت دقیقه است و مدائن است
دو درجه و شانزده دقیقه است و ساوه است و نه درجه و هفده دقیقه است
دولون پنجاه درجه و هفت دقیقه است و بسکلیک پنجاه و سه درجه
دو دقیقه است و نوشتری و پنج درجه و نوزده دقیقه است و ارباب پنجاه
سه درجه و پنجاه و چهار دقیقه است و قاین پنجاه و چهار درجه و چهار دقیقه است
و سنبل می و چهار درجه و هشت دقیقه است و ساری می و دو درجه و پنجاه و
چهار دقیقه است و کشیم پنجاه و یک درجه و نه دقیقه است و قندنا و قندوجا
درجه و پنجاه و نه دقیقه است و ملان و قنداونه درجه است و حلب سیصد و هشتاد
هفت و شش دقیقه است و سایر بلاد این می کنند بجز در قریب آن و از این
مضامین در کرا قالم سبعمه و صد و هفتاد و هشتاد و هشتاد و هشتاد و هشتاد
و عالم این بلاد بود و اللول اند و ارتفاع قطب شمال در این قلم در دوازده
نیم باشد صد اول آن نیز دیک خط است و از رتبه شرق و شمال جزیره یا قوت
باشد پس جنوب بلاد چین و شمال از سر اندیب و وسط بلاد هند و
هند کرد و بحر فارس را قطع کند و جنوب بلاد هند کرد و این چنین صراط قطع کند

تا ۹۰

در کجای کاشان می و چهار درجه می و سه دقیقه است و در این است
سی و چهار دقیقه است و نیز یازده درجه و هفت دقیقه است و نیز در این است
درجه و سی و هفت دقیقه است و قم می و یک درجه و پنجاه و پنج دقیقه است
استراباد می و هشت درجه و هفت دقیقه است و طوس می و سی و پنج دقیقه
نه دقیقه است و نیشابور می و شش درجه و هفت دقیقه است و سمرقند
چهل و چهار درجه و هفت دقیقه است و بغداد دوازده درجه و هفت دقیقه
دقیقه است و شیراز پنجاه و سه درجه و هفت دقیقه است و مدائن است
دو درجه و شانزده دقیقه است و ساوه است و نه درجه و هفده دقیقه است
دولون پنجاه درجه و هفت دقیقه است و بسکلیک پنجاه و سه درجه
دو دقیقه است و نوشتری و پنج درجه و نوزده دقیقه است و ارباب پنجاه
سه درجه و پنجاه و چهار دقیقه است و قاین پنجاه و چهار درجه و چهار دقیقه است
و سنبل می و چهار درجه و هشت دقیقه است و ساری می و دو درجه و پنجاه و
چهار دقیقه است و کشیم پنجاه و یک درجه و نه دقیقه است و قندنا و قندوجا
درجه و پنجاه و نه دقیقه است و ملان و قنداونه درجه است و حلب سیصد و هشتاد
هفت و شش دقیقه است و سایر بلاد این می کنند بجز در قریب آن و از این
مضامین در کرا قالم سبعمه و صد و هفتاد و هشتاد و هشتاد و هشتاد و هشتاد
و عالم این بلاد بود و اللول اند و ارتفاع قطب شمال در این قلم در دوازده
نیم باشد صد اول آن نیز دیک خط است و از رتبه شرق و شمال جزیره یا قوت
باشد پس جنوب بلاد چین و شمال از سر اندیب و وسط بلاد هند و
هند کرد و بحر فارس را قطع کند و جنوب بلاد هند کرد و این چنین صراط قطع کند

تا ۹۰

مشرق شمال بلوچستان پس از آنجا بلاد قبت و مصر و خطا حوش آید و از آنجا
بجبال الکبر و مکه و بلور و خشتان و جنوب بلوچ یا حوج و ما حوج کدر پس وسط
بلاد ترک و شمال بلوچند و وسط بلوچ یا حوج و بلاد کرمان و فارس
و بلاد خوزستان کبکد و از آنجا لوط بلاد عراق و دیار کرد و دیار روم و شمال
بلوچ شام کبکد و از آنجا بحر روم اقطع کند و بر جزیره کوس و صفالیه و شمال
بلوچ مصر و کبکد ریه و بلوچ غرب و از رقیه و از رنج و طنج کبکد و و بلبل بحر
میط منتهی شود و در این قلم حریست یازده شهر عظیم است و چهار شهر کوچک
دلو و میت و پنج کوه بزرگ و نه شهر عظیم دلو و ارتفاع قطب در این قلم
میشش درجه و سی دقیقه و خط عمود هر سال است قلم ششم متعلق است به
زمره و عاتق این بلوچ ایضاً لول و از ارتفاع قطب در این بلوچیل و یکدرجه و سی
باشد ابتدا آن از شرق است تا لوط بلوچ کرستان و ما و از آنجا به خوارزم
آید پس از آنجا کبکد و سیستان و کرمان آید و از آنجا به فارس می و شمال و
عراق و صفالیه و جنوب لوت یا حوج و وسط بلاد اندلس و بلاد در روم
جزیره یونان کبکد و در جنوب سیکال انزهره و وسط اندلس کشته شده و در
منتهی شود و صفالیه داخل این قلم است و در این قلم یازده شهر بزرگ
و در هر روز و هفتاد شهر و دلو و سی کوه رفیع دلو و عمود در این قلم ما و از آنجا
قلم ششم متعلق است به بطارد و لول عاتق این بلوچ است و ارتفاع قطب در این
بلوچیل و پنج درجه و سی دقیقه و در شمال بلوچ یا حوج و حوج است و بلوچ خاقا
و شمال کچان و پنجاب کبکد پس بعضی از نومی خوارزم و حوالی حیران شمال
وسط طنبیه و وسط بلوچ یا حوج کبکد و در جنوب کبکد صفالیه و شمال سیکال انزهره

و در آن کبکد

و از آن کبکد و تا بحر عظیم منتهی شود و شهرهای بزرگ این قلم در شمال هندوستان
و بلوچ صحرای عربیت و در هر روز و میت و هر کوه و سی شهر عظیم و در قلم ششم
متعلق است به عاتق این بلوچ لول شام بخید است مایل به بحر روم و در هر روز و میت
میشش و ارتفاع قطب در این قلم حریست و نه درجه و سی دقیقه است و ابتدا آن از شرق
از در ارضی حریست تا بساط در ایامی کیلان و رودش و ولایت لرستان و بلوچ
و بعضی از ولایت کرخ و شمال شام و مصر و تا مسقط و تا حد ولایت تا
بساط بحر عظیم منتهی می شود و شهرهای بزرگ این قلم صد و هفتاد و هشتاد
و یک هزار و چهار صد و نوزده و در شمال و جنوب قلم ششم در کون
ماده انسانی چون می در هر روز مستقر کرد و در رومی شود و از آنجا به خوارزم
بالمطیع مدور است که در سطح حرارت خیز نیز طنبیه در هر روز و میت
میسیا بدو بدین سبب بلوچها طنبیه می شود و طنبیه عظیم نام محمدی است که طنبیه
روم محیط مراد و در سطح اعلا است و متصل است به اعلا و از آنجا طاق و کبکد است
بالا مرکز است برین کسور چهار طنبیه مرکز که در میان طنبیه است و در سیکویند
و در هر دو خشک است و طنبیه حاک دلو لاجرم بجای حاک افتاده و طنبیه
در هر بلوچ کومیند و طنبیه در هر است و طنبیه در لول لاجرم بجای حاک افتاده و طنبیه
سیم را که محیط است به لول می کومیند و لول کرم و در هر است که سیم بجای
واقفاده و طنبیه چهارم در هر محیط طنبیه کومیند کرم و خشک است و طنبیه در لول
دلو لاجرم بجای حاک افتاده و طنبیه چهارم در هر طنبیه در هر طنبیه سیم در لول
جمله در یکماه لول و لولیدر کانه که بعد از آن و حیوانات و نباتات باشد در وقت
پدید می آید و تا است اعضای اندرون و بیرون پدید می آید و لول می علقه است و لول

طنبیه

مضته است و در مریضه غلام و عروق خصاید یزید و در اول چهارم
 نوبت اقباب است آغاز ترش شود و تبدرج ترش و کمر در مریز بر آید و
 ولوج روح را گویند همان حرکت که چشم غلام است در ماه نهم که نوبت ترسید
 برین عالم آید و اول حق چهار قوت در مریضه کار کند **اول** جا زبه که قبول
 غذا میکند و ولو معده می سازد و **چهارم** مسکه که طعام را نگاه میدارد در معده
 و غیر آن طبیعت فعل خوراجل آورد **سیم** ماضیه در غذا در معده ماضیه
 و خالص میکند **چهارم** در فته که دفع می کند ریح از فعل غذا میماند بعد از غذا ماضیه
 خالص و مخدر بسیار زود بر که اگر جانیه سبب دلو می حرکت میکند در پی طلب غذا
 بلکه سایر حیوانات هم و قوام بدن حیوانات بعد از است و اگر مسکه می لوط طعام
 جوف میماند و اگر ماضیه سبب در معده سینه نمیشد و اگر در فته می لوط طعام
 چگونه دفع می شد و آدمی را قوت چند است در حیوانات نیز یک است و قوت
 چند است در مریضه است اما اول غازیته و نایته و مولد است و قوت غازیته
 است در غذا رستی میسر اندر چیز در مریضه و مشابه حضور است که بعد از غذا
 و استیجاب نیز قوت نملو و از آن جهت است که چون گویند از غذا در مریضه
 حرارت رخ زود در بدن ضرورت است که خلاط از مریضه دهد و زیاده تها را بقبیل رود و اول
 خارج بداند و نفسا نیز بهشت تخلیه شود اگر قدر از غذا بداند به تخلیه شود و
 ریف حریقت و کفایه و بر طرف تها سبب قوت غازیته را زود بدن بدل تها
 قرار داده و چون در رحم کوچک مخلوق می شود و بان کوچکی کار نائی در لوز
 باید بل آید بل می آید پس باید هر بزرگ شود و امد حق قوت نایته نیز در بدن قرار
 و داخل کند غذا را در ریه سبب اصلیه بدن از مریضه بر سرست مانند حیوان و

در باطیات

در باطیات و در شان اینها تا زیا و ثوخذ در طول و عرض و عمق تا بعد می رسند
 مناسب هر شخص باشد و این قوت تا سی سال عمل می کند و بعد از سی سال غلبه
 ظاهر میشود و از سی سال گذشته عملش باز میماند و بعد از آن قوی می شود اما نمیکند
 و چون هر که آدمی را ضرر است اگر لاله و ناسل شود نوع زود بر طرف تها
 قوت بر لده در بدن قرار گیرد و او که از ماده که غازیته که قبیل می کند قدر زیا
 جدا کند که می از آن عمل بید که ماده و بگو شخص که بر شود و قوت غازیته جدا
 ضعیفتر در در و جا زبه و مسکه و ماضیه و در افه چنانکه مذکور شد **ماضیه**
چهارم است **اول** در معده که غذا را بجای مسکه می تها و از آن کلسون گویند و اول
 این ماضیه در دنان می تها در وقت خاییدن **چهارم** در مسکه که کلسون چون
 ماضیه تمام شد در معده خالص و لطیف آن از آن که از معده به جوی مسکه
 است که ماسا رتقانی گویند و داخل مریضه و این می تها در تمام مریضه و عروق زود
 چنانکه در تمام مسکه دوباره و ماضیه هم در آنجا می تها و سبب با خلاط لاله تها
 از آن کلسون که مریضه و آنچه در دست و از دست و آنچه صرف کلسون است
 و آنچه لغا به نسبت کلسون و آنچه در دست و از دست و ماضیه در ماسا رتقا
ماضیه در رگهای بدن می تها و از دست می تها که خلاط داخل می شود و زود
 رگ بزرگ که از بالای مریضه است و در آنجا رگهای دیگر که در جمیع بدن تها
 و داخل می شود **ماضیه** در ماضیه می تها و از دست در ماضیه است که از آنجا
 ترشح می تها در ماضیه **ماضیه** در ماضیه و خلاط را دفع می کنند و قوت نملو
 در تها است که ماضیه چهارم از زود در ماضیه مریضه سبب که از ماضیه
 هر جز در ماضیه ماضیه در ماضیه سبب که از ماضیه است و از ماضیه ماضیه

لا محض است که در خصوص حواله و در نماند نمود و در قسم است محرکه و مدار که تقم می شود
 و فاعله و باخته و فاعله قول است که هرگاه که تم تم که در خیال صورت امر در طوط
 باشد حصول می باشد و فاعله قول است که هرگاه که تم تم که در خیال صورت امر در طوط
 پس اگر است بر تحریک که در مطالب باشد و فاعله قول است که هرگاه که تم تم که در خیال صورت امر در طوط
 چنانچه هر دو است باشد فاعله قول است که هرگاه که تم تم که در خیال صورت امر در طوط
 و در وقت تحریک که در مطالب باشد و فاعله قول است که هرگاه که تم تم که در خیال صورت امر در طوط
 پنج در ظاهر و پنج در باطن پنج قول ظاهر اول قول با هم و اول قول است
 حاصل آن روح حرکت که در جمیع النورین است و در اول جمیع النورین موضع ملاقات است
 جوهر که در جانب است و در جمیع مقدم و باغ رسته شده و ملاقات است که در هر دو
 و بعد از آن ملاقات منطف شود که در ظرف است رسته شده که در هر دو
 چه رسته شده که در این قول لغزش در کار کند و در هر دو رسته شده که در هر دو
 و جمیع شیشه و در هر دو رسته شده که در این قول لغزش در کار کند و در هر دو
 پس که است با هر دو که در این مطلب که در هر دو رسته شده که در هر دو
 در آن است که در هر دو رسته شده که در این قول لغزش در کار کند و در هر دو
 اول جمیع قابل خروج شعاعی از هر شکل فخر و طوط هر شش در هر دو رسته شده که در هر دو
 منطبق بر سطح و تابش این شعاع بر آب است که در هر دو رسته شده که در هر دو
 که در این ناطقه در این مذکور است که در هر دو رسته شده که در هر دو
 بلکه گویند که در این رازی مری میگوید که در هر دو رسته شده که در هر دو
 انکشاف از آن است که در هر دو رسته شده که در هر دو رسته شده که در هر دو
 م ساسمه است و حاصل آن روح حرکت که در هر دو رسته شده که در هر دو رسته شده که در هر دو
 بعضی

ادراک کند

ادراک کند جمیع اصوات و صدای نار و صوتی است که حادث شود
 بواسبت توجی که حاصل شود خوردن و در هر جسم از هر طرف یا در هر طرف
 و در هر جسم از هر طرف یا در هر جسم از هر طرف یا در هر جسم از هر طرف
 باشد صورتی که در هر دو رسته شده که در هر دو رسته شده که در هر دو
 بقدر صحیح که در هر دو رسته شده که در هر دو رسته شده که در هر دو
 سپرده شده بروح که در هر دو رسته شده که در هر دو رسته شده که در هر دو
 قول است که حاصل آن روحی است که در هر دو رسته شده که در هر دو رسته شده که در هر دو
 پس از مقدم و باغ رسته شده که در هر دو رسته شده که در هر دو رسته شده که در هر دو
 و در هر دو رسته شده که در هر دو رسته شده که در هر دو رسته شده که در هر دو
 روح حرکت که در هر دو رسته شده که در هر دو رسته شده که در هر دو رسته شده که در هر دو
 زیرا که در هر دو رسته شده که در هر دو رسته شده که در هر دو رسته شده که در هر دو
 پس ساسمه است و حاصل آن روح حرکت که در هر دو رسته شده که در هر دو رسته شده که در هر دو
 و لغزش این قول را که در هر دو رسته شده که در هر دو رسته شده که در هر دو رسته شده که در هر دو
 و پوت و ثبوت و سبب است که در هر دو رسته شده که در هر دو رسته شده که در هر دو رسته شده که در هر دو
 حس مشترک است و حاصل آن روح حرکت که در هر دو رسته شده که در هر دو رسته شده که در هر دو رسته شده که در هر دو
 شود بوی آن در هر دو رسته شده که در هر دو رسته شده که در هر دو رسته شده که در هر دو رسته شده که در هر دو
 تشبیه کرده اند که در هر دو رسته شده که در هر دو رسته شده که در هر دو رسته شده که در هر دو رسته شده که در هر دو
 این قول گفته اند که در هر دو رسته شده که در هر دو رسته شده که در هر دو رسته شده که در هر دو رسته شده که در هر دو
 سبب آن است که در هر دو رسته شده که در هر دو رسته شده که در هر دو رسته شده که در هر دو رسته شده که در هر دو
 از هر طرف اول از باغ که در هر دو رسته شده که در هر دو رسته شده که در هر دو رسته شده که در هر دو رسته شده که در هر دو

حافظه حسن شد که استسیم و هم است و ان قوت است موخر در بدن و وسط در دماغ
حر در لوز که معالجه غریبه متعلقه محوسات بان حاصل می شود معده و خورشید که
کوفته نشنا از رک شاد میکند و سبب فرزان می شود و غریبه که بره از با
نخور در رک کند و سبب است آن نحو و مولود معالجه است که کواکس ظاهره در کوفت
و صحرانور را میگوید که کواکس ظاهره که در چهارم حافظه است و ان قوت است در شفا
بدن غیر از دماغ در حفظ معالجه غریبه کند و نسبت بوجع چون نسبت خیال است که
بچشم می بیند است و ان قوت است در مقدم بدن و وسط در دماغ که ترکیب کند
صحرانور و معالجه غریبه را بعضی بعضی و جدا کند بعضی را بعضی چنانچه ظاهره در شفا
ایشان که دو بال داشته باشد یا درم پرور کند یا خلیل کرده و غیره صاحب علم که در در
مذشته باشد یا خانداری که در واقع و لایق در کند کون جهت از جهت و در
غیر و غیره و ان قوت است که در صورت است و در سایر جزئیات است قوت
عقله است که بان قوت است و تصدیق می کند و قوت عاقله است که هتایی کرد
و معالجه شود و در فعل که از بابت کلاست حقیقه میرسد و قوت عاقله چهار مرتبه دلکو
حالی که جنس بر سه مرتبه و ابتدای تعلق نفس او که در جنس معقولات غایت و قوت
صحرانور است و این مرتبه را بعضی ظاهره در غیر مرتبه می گویند و این مرتبه در چهارم است
و قوت است و در تقیلات بر مرتبه در اصل قوتها یا حدس از بدینستیا بر نظریات مستقل
نود و این مرتبه را بعضی در غیر مرتبه عقل بالکلیه می گویند و این مرتبه که معقولات نظریه
برای او حاصل نمی آید بلکه در کسش نباشد و چون خواهد باشد از حاضر فرزند است و این مرتبه
یا عقل درین مرتبه از عقل بالفعل خود میگذرد چهار مرتبه است که معقولات در اول و چهار مرتبه
و در اول معالجه ای عالیه یا لایق سماویه هر سیده یا که مطالقه امر را بخا

نود کرد

نود کرد و در غیر مرتبه را نفس در غیر مرتبه معالجه و قوت است که سیه میگوید و بعضی
که در لوز که در غیر مرتبه و اول مرتبه نوزاد با این مرتبه نشکر کرده اند و ضرر و لایق
با این در لوز و بعضی تا میاید روح القدس بر این مرتبه نشکر کرده اند و این مرتبه در
و در هر سیاه علم است که در قوت است و قوت است چهارم است اول است که ظاهره
بناست که در بعضی حقه و اداب و حسن صورت و در لوز و روز و غیره نماید که در
چشم است با این خود از لوز و در ریه و ملکات و در شفا ظاهره است که در
معلوم مقده و حکم حقیقه می بیند که در چهارم است که در لوز و در لوزت و در لوزت
اول است الی و در حقیقت از لوز و در لوزت و در لوزت و در لوزت و در لوزت
علا کرد و در اول لوزین در حقیقت باشد و در علم متعلق است با کما قال الله
ومات دون لادن لئلا الله و قال جل علی و کتب منه الذی استمع به و در
بصره و لسانه الذی یفقی به و یدله الذی یطیش به و این مرتبه در بعضی از مرتبه
در خواص در شان است فصل کانی در بیان آنکه در هر چند در کس است که
روایت استیم و در دهم و ششادم و بیست و یکم و بیست و چهارم و بیست و پنجم و بیست و ششم
مذنب و مخالف است و در هر عاقله از مرتبه در کس است که در
روز تا موعده که هم محرم است و ان مرتبه است که در بعضی از مرتبه محرم است
و بیست و ششم ماه صفر و بیست و یکم ماه رمضان و از این مرتبه روز شنبه و چهارشنبه
و الاصل است که در هر روز اول ۴ و در هر یک و چهار روز است در سال که هر
در روز شنبه که کسی بماند و در هر دو که کسی بماند و در هر یک که کسی بماند و در هر یک که کسی بماند
منولد نود و نماند برین است و در هر یک که کسی بماند و در هر یک که کسی بماند و در هر یک که کسی بماند
صبح اول یکم و بیست و یکم و در هر یک که کسی بماند و در هر یک که کسی بماند و در هر یک که کسی بماند

جمیدی اتان دروم و چهارم رجب العزیز یازدهم و سیزدهم تنهای ستم و
چهارم رمضان المبارک سیم و بیستم شوال المکرم ششم و بیستم ذی القعدة الحرام
دوم و پنجم ذی الحجه الحرام ششم و هشتم و نهم و دهم و یازدهم و بیستم و بیست و یکم و بیست و دوم
خوبیت لغز و از برای کفایت و شکر در نظر فرمایید **فصل شانزدهم در برهه ایست**
استیارات از قول امام جعفر صادق علیه السلام در ماه اول یک است از پنج و پنج
شتری و سفر کون **هر یک** مبارک است تجارت و طلب حاجات سیم بدست
جمله همت خاصه دیدار ملوک و سفر کردن **در پنجم** یک است جمله حاله در کار
کردن و بنایان در **در پنجم** بدست جمله امور مخصوص دیدار که برایش یک است
سفر و دیگر کردن و بنایان در **در ششم** یک است مناکه و بنا و فعل و حرکت **در ششم**
یک است همه امور در سفر کون **در هفتم** یک است همه امور در دیدار و دیدار **در هفتم**
یک است طلب حاجات **در نهم** یک است دیدار ملوک و سفر و صحبت **در نهم**
یک است همه کارها مخصوص حاجات **در دهم** زلفت در همت اول است **در دهم**
دیدار که بر علماء و شرف **در دهم** همت است **در دهم** بدست طلب حاجات و سفر کون
در دهم یک است کارها و وصلت و معامله کردن **در دهم** یک است طلب حاجات
و نقل حرکت **در دهم** همت است سفر و ترویج و امتداد کار **در دهم** یک است دیدار
ملوک و سفر کون **در دهم** بدست جمله کارها و خلوت اول است **در دهم** همت است
سفر کون و ترویج و عمارت کون **در دهم** یک است دیدار ملوک و کسب
در دهم بدست جمله کارها خاصه سفر کون **در دهم** همت است طلب
بیت و **در دهم** مبارک است همه امور در سفر و ترویج کون **در دهم** یک است هر کار
تجارت کون و سفر کردن **در دهم** یک است طلب حاجات و نقل حرکت **در دهم**

بنا

یک سفر و طلب یک شده کردن **سی و یک** است همه حاجات ضمیمه
حرکت **در سی و یک** در یا خراب دیدار **در سی و یک** ماه توفیق از نظر حضرت
صواب زمین در اوله **بطل** است در دروم و یکم است هر چهارم و پنجم
تا آخر اقله و در ششم و هفتم و هشتم و نهم رجب پسند است باشد در سیم
در پنج باشد و در یازدهم و در از دهم خوش باشد و در نهم و چهارم و سیم
و نه بد باطل است و در یازدهم است باشد و در ششم و هفتم و نهم تا آخر است
در یازدهم و نوزدهم است باشد و در سیم و پانزدهم در پنج باشد و در
دوم و سیم و پنج و شادی باشد و در سیم و چهارم برعکس باشد و در
پنجم و سیم نیز برعکس باشد و در سیم و سیم و سیم است است
و در سیم و سیم است باشد و در سیم و سیم است است است است
سنتهم دیده شود بعد از کوه کوز یا در در شهرش ظاهر شود و در در نام خواند که دیده
در همان روز از شهرش ظاهر شود و در روز و سیم شهرش بعد از بیت روز ظهور کرد
روز یازدهم شهرش بعد از بیت روز عمل آید و در نهم و چهارم روز شهرش
ظاهر شود و در چهارم بعد از بیت شهرش روز عمل آید و در نهم بعد از شهرش
ظاهر شود و در بیت و نهم در همان روز شهرش ظاهر شود و در نهم سیم
فصل هجدهم در اوقات که صد کردن در آن گروه است و ممدوح است در ایام
ماه اگر کار در شهر است **در ۲** بخوابد در صحنه دماغ پیدا شود **در ۴** در کفیه پیدا
در در در پیدا شود **در ۶** در نام پیدا شود **در ۷** در فاجات و در **در ۸**
پیدا شود و در **در ۱۰** در در صحنه پیدا شود و در **در ۱۱** در در
پیدا شود **در ۱۲** در در صحنه بدن کرد و در **در ۱۳** در در سیم پیدا شود

بدن و در وقت بدن آوردن ۱۹ در وقت بدن آورد
۱۱ وقت دل و باصره در ۲۲ وقت دل پدید کند ۲۳ وقت دل و فرقی
بد ۲۴ در روز و سبزه ۲۵ روشنی خاطر پدید کند ۲۶ از بیمار خلاص شود ۲۷
از خوف این شود ۲۸ وقت دل بد ۲۹ در سجده و بیماری این کرد ۳۰ در روز
کهنه است و در حالیت دلوشده است که در ساعات مذکور هر وقت که خواب
چهارت کند آینه الکرسی خواند و جنت کند **فصل در نسیب** در احکام سرزاید
در کتاب و بدیم هر چند از اول ۱۳ و از اول ۱۴ و از اول ۱۵ در اول است
تراستیدل غیر که گناه کند بجا ببرد بجز آنکه در اول آورد
در از کند و خوشحال شود و نظر کرده و بوی بود و بوی طمان یا بوی
غم و اندوه یا بوی گناه و نسا که بوی عزیز و گرامی شود بوی خصومت آورد
بیل خوشحال شود بوی مصلحت بوی غلبه بوی میان بود بوی نیکو بود بوی
عنی شود که از غم خلاص شود کسب کس در دین و کسب بوی که از خلاص
تو که از غم خلاص شود کسب کس در دین و کسب بوی که از خلاص
سرزاید شدن که در میان خواب شهر تمام دل و نظیره است و کسب آن نظیره
نفس است در نیک و بد آن **فصل در اوقات** جمیع در آن وقت
اول هر ماه لایله مبارک رمضان هر بیشتر است و در نیمه هر ماه
تثابرت که در نصف تعالی است و در هر ماه هر مطلقا و در نیمه هر ماه
اگر واقع شود فرزندش است با چهار گشت می شود و در وقت ماه یا قناب
فرزند میوب می شود و در وقت سلام بی وضو و نیم که بیشتر کند فرزند

بدرام

دیروز شود در گشتی و پیا بان که در آب رسند و در شب اول که در
و در شبی که بفرزند و در میان شرع و در جای که مردم دور است
منع است که در روز عریان جمیع کنند و باید که خبر بر روی پوشند
و هر گشت در شب هر مقدسه هر یک از نسیبها و از نسیبها علم و از نسیبها
و در سبب اطعام و سبب مدینه و سبب کوه و سایر سببها در نسیبها علم
و در ایام حیض مطلقا است اگر جمیع کنند فرزند باید می شود نسبت است
که در اول حیض است کفاره دهد و در وسط حیض نیم است
و در آخر حیض ربع است و در وقت که از حیض پاک شود غسل کرده است بعضی
علمای جمیع کردن را کرده میدهند و باز آن حامله بوضو جمیع کردن کرده است
و در ام است باز رزیده جمیع کردن هرگاه غسل نفاس کرده باشد و باز آن
در دست است که در شب باشد کرده است و منع است که در جای که اطفال
تبلغ رویار اطفال غیر می شود و دیگر آن است که در زردی او خوابیده باشند
جمیع کنند که اگر جمیع واقع شود و در هر مرتبه شدند از او زنده می شود اطفال را
تا سه سال چهار سال در میان میسرتان خونید و منع است جمیع در جای که
محارم رو بپوشند چزن وجه مرد یا غیر محرم رو بپوشند و منع است جمیع
کول باز آن شود که در آن دیگر مرد یا بچهار کسبیدن از حبه بر
از حسن و جمال و غیره و منع است در روز و در جای که زن ایستاده باشد
که اگر جمیع کند فرزند در آن کسب عینه بول کند و منع است در زیر درخت میوه در
که اگر بپوشند فرزند صلا و دخول خواهد خورد پندش و اگر در وقت جمیع نظیره
زن کند فرزند که متولد می شود یا اگر خواهد شد و اگر در وقت جمیع صفا فرزند

لال خوانند حرام است جماع در وقتیکه محرم باشند و حرام کج بختی
باشند و جماع کون در وقتیکه خیر حرام خوردن باشد مثل
تربط طعام غس و غیر آن و غیره مگر در وقتیکه محرم خصوص در وقت
عائز در وقتیکه مکره است جماع کون بزنی که شش ماه یا بیشتر از
محرم رو باشند و حرام است جماع با زنی که عشره رضاعی یا یکی از محارم
رضاعی و باشد از زنا و در حده بر اول شب و استلا بعد و تا
جماع کردن منع است و بم هلاک دلکو و منع است جماع هر چند بوجه حلال
بزنی که تمیز نایا در واقع زانیه و مشرکه یا کزن ال ذمه مثل یهود و مجوس
و ارضاء و عقد متوجه جماع است و کون کو و محرم است جماع با زنی که ارعه و دیگر
باشد یا زن تو باشد و بعد از طلاق از عده تو بیرون رفته باشد و با زنان
نومر و در چه مسلمان و چه کافر و کون سیر که از مال زوجه یا برهنه باشد و کون
که تبرکت خرید به باشند و یا در شهر که کمتر از نه سال گذشته باشد طایفه نوزاد
و مکره است بر و خوا یا میدن زنان حرام است بر و عیب و نیت بقیه در
مقار و مجلس و عریان و در آرز قنات و ماه و زنی ذوق معین و در و اما
یا بس خوردن که در زوال بود و کونیکه اگر در گذشته باشد که محتاج خوردن
بهیما باشد و میان بر اول و استاده و سایرین قول است
اما در وقت جماع استخاره باید کرد و بسم الله یا گفت و زنا نیست باید خواند
و یکی است منظور از بر سر خدا و کونیده لاکه لاله باشد و آنچه میانه او و زنا
بگذرد کسی نباید گفت با و و الله لعین صد است و کون در اعمال است که سبب ضرر
در ویشی می شود در جنابت خیر و خول مادرم از زنی است که در حده و است

کوده

مکره باشد و در اول طعام و در حده است بسم الله و اگر کون پیش از آنکه
خوابیدن و در حده خوابیدن و سر و پا بر تنه بیت الحرامش و قبل کون است
و با کون مثل راه رفتن و زنا و طعام کردن و کون بکون و زنا و زنا و زنا و زنا
و در میان زنان و کون که خندیدند و کون و کون که در وقتیکه بکون بکون
راست خونون و عیش و در حده دادن مردمان و آب در حده و کون و کون
در آب کون از برای در حده مردمان و بسیار خندیدن بکون خصوص در
بقرستان و مجلس علماء و زنا و زنا دیدن و بکون میاز و کون و کون
خانه جاروب کردن و خاک کوبه و تار کون و کون که کون و خوردن کون
و کون را از کون کون بکون و کون بکون کون کون و کون کون و کون
ریش و کون کون کون و کون کون کون و کون کون کون کون کون کون
جاییدن و خندیدن و کون کون کون و علماء و کون کون کون کون کون
ستیندن و نام خدا در سول و کون کون کون کون کون کون کون کون
1. عذر شرعی بقضائیدن و دادن خمس و زکوة و فطره و در کون کون کون
در عایت و حسان و صلوة کون و کون و کون کون کون کون کون کون
به کسی بر نیان باشد و در سال کون کون کون کون کون کون کون کون
ناظر باشد و در کون کون و کون کون کون کون کون کون کون کون
دو و خوردن و منع ماعون از مسایه نمودن و قمار و خیانت و در حده کون و با
کردن در جاره و او پیش عاشر کون کون کون کون کون کون کون کون
و کون کون کون کون کون کون کون کون کون کون کون کون کون کون
در زنا و کون کون و در کون کون کون کون کون کون کون کون کون

و ما نظر بر کلمات آن بول کف و نوشی در زکرو با هر دو حجره و جواهر و کلمات
 گردان و مال بود و بسبب بودن و خوانند که بقیق و قوالی و سازند که در آن و بسبب
 و حسیه و جمل کردن و شهادت دروغ در آن که بسبب آن مال مرد برسد
 و تلف کند و با جوامع مال آنها رفتار کردن و زحمت نایل مردم در حق و بیجا
 بول و غایب کردن بی ضرورت و عمل نقاشی و تانیل و کشیدن سایه دار کردن
 و ساختن آلات قمار و ساز و تب و خوش طبعی کردن بملو خوش چیز کردن
 بشمار و مسایکمال پریشان هرگاه توانا باشد و بر نیاید و در حاجات بول
 موس خود هرگاه مقدور باشد و جرت قرائت تعلیم در آن و نوشتن و فروتن
 لک برده و نوشی کردن و در حمام نمک بر بدن مالیدن و نام گرفتن
 و پیشاپیش والدین خود در راه رفتن و ایشان را بنام خواندن و صدای بر روی
 ایشان و افکندن بر روی ایشان و عاق والدین بول که چه کار بود و بسبب
 در آب دمان در کجاندن و کسبها در کجاندن و بر روی هر بوس کردن و در چاه
 و حوض و جنب لاضل مساجد شدن و ایستادن در سجده و در وقت و کبر و کثرت
 و غرور کردن و غیبی مردم کردن و بددین و فحاشی و نزل و مخره و حرکت
 بودن و کفشن من و مبارای فخر و مالی که در در حق زهر و رعایای خود در کردن و
 زیناده حواله کردن بر ایشان و جرمیه و خدشانه کفشن و شک کفشن اطفال و
 عیال و غلام و کسیر خود و زهرت کفشن را در نته خرج کردن برای نفع خود
 و ضرر مردم و در آب ایستاده بول کردن و استسار با زحمات کردن و در با
 و بدذرت و شهوت و دیدن در زهرت کفشن زدن و سلام کردن کفشن در
 و کفر سما کردن و ملک و وقت و در کفشن مال از فضل ملک و خانه خود کردن

در کفشن

و بسبب غلبه و حیوانت نمودن و بحر کردن و بسبب مردان از نایل لایط طحال
 و زنان مسلمانان را بسبب دعا و طلسمات برای خواب یا برای مردم خواندن
 و قوساقی کردن و در جنبه قرائت خواندن که کفشن شاعر فرموده و در کفشن
 کشتی و کفر و زده کفشن و چرخ کشیدن و بنام خولون و قلندر برده
 در نوشی کول و سر و پای برنده کردن و در کفشن و کفشن و کفشن
 و نظر کردن بچشمه بسیار بر سر کفشن و لذت و با عیوب ایشان مطلع شدن
 و سگ و کبک را بر سر خولون هرگاه چهره خولون و ایشان خویشند و در کفشن
 در وضع نقل کردن و لذت بجویستن خود مالیدن و یازن خود کولان قطره
 کردن و از زهر بر میان کفشن و کفشن و کفشن و کفشن و کفشن و کفشن
 و وسایل خود خستن و از زهر خود در کفشن و در حمام نمک بر روی خود مالیدن
 هرگاه سینه پند و بد ضرورت در آب خوردن و کفشن و کفشن
 روی مالیدن هر سیال آب بی ضرورت بر سر کفشن و کفشن و کفشن
 بر کشیدن و کفشن کفشن و زهر و کفشن بر بدن مالیدن و نظر ناپا
 خواندن کفشن و زهر و کفشن و کفشن بول و جماع کردن و کفشن کفشن
 و کفشن کرده چهره خولون کفشن و کفشن و کفشن و کفشن و کفشن
 و نامحن بدندان کفشن و در دست بزور لک لول و سر بزور لول و کفشن
 بر عصب بستن در راه کفشن و کفشن بر زهر کفشن که کفشن بر روی کفشن
 ریختن و با کفشن در کفشن کفشن که کفشن بر روی کفشن که کفشن
 و کفشن و کفشن کفشن و کفشن کفشن کفشن و کفشن کفشن کفشن
 کردن و کفشن کفشن بر سر کفشن و کفشن کفشن کفشن و کفشن کفشن

شورت کردن و در مساجد خواب کردن و جماع کردن در سجده و گوی بر پیش خود
بلند نماند بریدن و دست داده طعام و شراب خوردن و کوفت زدن و خواب
بسیار کردن و جماع بسیار کردن و مانع شدن از نماز و از راه کوفت و مانع
براز کردن و خوردن از زبان و بر زدن و از زبان خیر خوردن
بصر درت و عمدت و دروغ گفتن و کتمان شهادت کردن و دستها
در میان پا خواب بستن و خواب کردن در روز و شب و در راه و در حال خود
بنام زدن و در مشاطه باز کردن و در وقت پیشم و زدن در پیش کوفت و گفتن
جاه و دشواری در زیر سر گذاشتن و خوابیدن و در غار بطاعت گفتن و در پیش
و شراب گذاشتن و با در زینه دیدن و شب زینه دیدن و در برستانه
بنادان و خوابیدن و در وقت بر روی مسلمانان و بر روی آب انداختن و
در پیش گذاشتن و خیر خوردن و بد و گشت خیر خوردن و در تمام شانه بر زدن
نول و در بدین نحو و در صورت بسته و مالیده و پشند همگام کردن
و بعضی جایز میدانند اگر کوسه و دبا در دست بدکاران کوفت و در شب جوهر و پیا
خام خوردن و غیبت کردن کوفت و کوفت زدن در شب بسته و تر استیدن
و چهارشنبه نماندن کوفت و جمعه نوره کشیدن و بار می آوردن و در شراب
کوفت و در روز کوزه بسته و در شب بسته کوزه خوردن و از نظر و در شب بسته خیر
خوردن و بر در خوابیدن و در وقت شام خوردن و در وقت و پارکین و در وقت
در آنچه حرام باشد و در وقت و در وقت از خوردن و در وقت زدن و در وقت
از جماع کردن و شالی نه بسیار است بدین قدر گفتا **فصل بیست و دوم**
در بیان از بریدن از هر چه بزرگ است ایام و ساعاتی نمود و بداند که در وقت

توفیق

و توفیق در تمام در جنب آمدن است ای نول در سجده نمود و دستها از نظر از هر چه بزرگ است
نموده است و سستی را جلال بیدار کرد و نزل آیات که در آن دعای و صدق
مذکر هر یک از اینها می کند چنانچه در هر شیئی که در آن است که تکریم کوفت
و در روز خود در محاسن کوفت و در وقت کوفت و در هر گاه که خوردن و خوردن در راه
دارد شده است و در وقت کوفت و در وقت کوفت و در وقت کوفت و در وقت کوفت
سهل بن توفیق هر چه بزرگ است از علم علی بن ابراهیم و در هر شیئی که در آن است که
احتمال است روز و در وقت کوفت و در وقت کوفت و در وقت کوفت و در وقت کوفت
چند است که مانع از رفتن طلبت است و بسیار است که بسیار در می خورد و در وقت
حرکت کردن و توجه مطالب شدن و در وقت کوفت و در وقت کوفت و در وقت کوفت
شعبان است که در سجده با اگر با ولایت مانع از آن و میانها و در وقت کوفت
در زنده با کشتن آن و در وقت کوفت و در وقت کوفت و در وقت کوفت و در وقت کوفت
بس پس تمام کوفت بر خدا و خاص کوفت و ولایت خوردن و در وقت کوفت و در وقت کوفت
صبح کوفت و در وقت کوفت و در وقت کوفت و در وقت کوفت و در وقت کوفت
و لا یجاول من شرک طریق و غایب من سائر مخلوقات و در وقت کوفت و در وقت کوفت
و التلقی فی جنبه من کل مؤمن بلایس سائیه حصینتیه و لا دلیل علیه سبک علم الستم
محققان کل قاصد لی ذیة سجده حصین الاصل فی الاعتراف کتبه و التمسک بکلمه
موقال کتبه و کلمه و کلمه و کلمه و کلمه و کلمه و کلمه و کلمه و کلمه و کلمه و کلمه
من جابوا فصل علی کفر و کفر و کفر و کفر و کفر و کفر و کفر و کفر و کفر و کفر
عنی بدین استسوت و الاصل تا جملات من بین بدین استسوت و کفر و کفر و کفر و کفر
لابصر و در شام نیزه مرتبه کوفت در لای خدا خواهی بود از هر چه بزرگ است

و بعد حفظ و حمایت کف خیالی بود از هر چه از آن تیرگی و در در در سرخی خیالی بی کار بر در پیش از
سوره شد که بورد و خودتین و کینه کرسی بگولان و نازنا و بگولان و این کتابت
بیر بگولان در نوره آل عرلان فی خلق السموات و الارض در اختلاف الليل و النهار لایا
لاولی الالباب لذین یذکرون قیامه و قیامه و علی جنوهم و یفکرون فی خلق السموات
و الارض ربنا خلقت هذا بلا حساب انما انزلنا ربنا انما من تدخل ان یفک
رغمیه و مال الظالمین من انضمار ربنا انما سمعنا مننا دیانیا دی الایمان ان انوار برکتها
ربنا فافخر لنا و لولیا و کفر جاستنا و لوقیاسع الابرار ربنا و انما و ما وعدنا علی ربنا
و لا تخزنا یوم القیامه انک لا تخلف العیاد پس نید با بگولان اللهم بک یصل الی صیالی و یفک
یطول الطائل و لا حول لکل حق الا بک و لا قوه الا انک لصفتک من خلقتک
خیرتک من ربنا کفر بیک و عتره و سلالة علیهم السلام صل علیهم و کفی شرهم لیسوا
وضرة و از زخمی خیره و مینه و فی فی متصرفه فلا کسب العاقبه و بلوغ الخیرة و لطفه بالایسته
و کفایة الطایفه العویة و کل فی قدرة عیادیه و حتی کون فی جبهه و خصمه من کل طایفه و لغته
و ابدلی من الخاف و فی انما و من الخوف فی کرمی لایصد لصادع المراد و لا یحل
بطارق من آدی العباد انک علی کل شیئی قیور و لا یور لیک تصیر من لیس کنه لیک
و هو السبع البصیر **فایق** بدانکه مسافر با بیدرت حضرت زکرم مسیح ۱۴ و از سفری مخفی تا
در شبیه باشد تا در سبب بلا در حفظ و امان حق لی باشد و البته دعای جوشن
کبریا فرزند شرح با خود در پیش بسیار فائده میدهد و دیدن شش خیز از بر سر سفر
بر دست در جیبی که ابدله از منزلی بیرون آید و توجه غرض دیدن کلاهی که با ناکند
از جانب رست و اگر کی نشسته باشد بر مردم در بروی و باشد و مشرب را کند و کاه
حرکت دهد و او را که از طرف رست آید و بچپ رود و بوی که صد کند وزن سلیطه که

الادبایه

روی او باز باشد و ماده فرکوشن من و چون انهارا به سپیدند عاقل بیدر
بک منشته مارعد فی لغنی فخصنی ثم ذلک و در آنچه آورده است که در جبهه است
از برای مسافرت در وقت خروج از منزل خوبه که در هر جای غرض سپید است
و لا و هر گاه که خواهد داخل بدی تو دیدن خانه و دیدن خورشید و از بیم ترس و
کسی که در عرض زه و بروی و لوجه کند یا که کند و کند در هر دو طرف و افغان
از رگ که بوار است و یار استاه و کلاه لایق است و در اول منزل
مشیر و عصای او کم شدن و یا محاربت چون کسی و نازبانه و مشیر و چون
دست از او بگیرد و یا کم شدن و در اول چهار پای و در اول غیر و کمره خطه
ردن و یا آتش او و شمه و یا اول تم دیدن و دیدن کشته آدمی در منزل اول
و دیدن تالوت خال از زار بیدر کسب در راه کفن و خطوط و یا قطن سبزه و شمشیر
انها و باید که تنها سفر کند و عیال خود را بکند و لوجه محتاج شود و هر گاه که از راه
سفر کند باید که طعام خور و آب و کسب و با دارم و بویق شخص و حلوا و باید که
مشیر بر دل و کلاه و کلاه و عمامه به بند بر سر و ظرف آب در میان و در
و معرض و لودیه کرم و در او ناز کرده و در پاک کفن و حسن و نواز و در او ناز
بر دل و در شش و سینه و موم بر دل و هر یک از انها را که مقدور با و در شش از راه
سکال کند بی کوه و لاک و هر گاه که در شهرها از راه سبزی اول کس که از کس
و جهت پیشی و چون کسی از آنها دیدر کوه از کجا می آئی و کجا میرد و در هر شهر
در قصد خود در منزل توقف کن و باید که در شش خارجی عارضی خوب که بر تو در راه
ندانم که کجا میرد و در زجه قدر دار و در کجا است و در کجا است و در کجا است
اگر بسیار نباشد زیرا که اعتماد تو بعد از خدا بر ز است و هر چه پیشین و در دست

چنانچه مشرکین خصوصاً در شمال و وقت نازک در آید که خوف شدناز آید که مشرکین در
 نماز سجده کنند و هرگاه که کم کنند از طرف برت روی و عرض کنید که
 شب باشد فرو آید در آنجا که این باشد از نظر در در شبه شبه شبه و شبه
 بعد از ظهر بخوابید و اگر نماز جمعی کنید نماز بخوابید و از بلند بودن روید در آن
 سخن مشغول فرود فریب و عینت اسد در در در ستاره سکه تید و زر و در شمشاد
 نفر بخوابید و خوب با درم شیخ باخو در در در آن نفر در که در نظر لام غیر قره اشو
 که و نمود که هر که یکی از شب انفر کند باید باخو بر در در در نظر خاصا خوب با درم
 و این حسه نماز در ریت آمو لید و حسه نماز اول فرزند و آن ریت در در
 آن گذار که است در نظر سالم باشد از آنکه هفتاد و هفتاد است که اینچنین است
 باشد و وفایت سلیمان و به طوره ما و به صا و به نصا
 ده هر و باید هر خصا خوب از حق تفرق باخو بر مذکو و چون از منزل خود که بیرون
 آید غسل کند و در رکعت نماز بخندار در رکعت اول حمد و قل مولد و در رکعت دوم
 حمد و تا از آنکه بخواند پس گوید اللهم فی استودعک فنی و مالی و ذریتی و ذری
 و اولاد و ماشی و خاله علی و بعد از آن که صدق کند و گوید اللهم فی استودعک بند و بخت
 سلامی و سلامه نفی و مایه مستندی سلم مایه یعنی مبلغ مایه سبعا عکس حسن و باید
 که با تحت بختک و اورثوی و چون اورثوی تا از آنکه و از آنکه کسی خواند و باید که در
 رکعت ریت تو کسی این آیه را بخواند از آنکه در رکعت اول از آنکه سعاد و چون
 در منزل فرود آید که برت از منی نماز مبارک است و در رکعت اول و در رکعت دوم
 کوچ کنی ملائکه آن منزل و در رکعت و گوید اللهم علی عباد الله الصالحین و چون بر بالار
 بگردد که بر و چون رود خانه پایش رو بر بگردد لاله الله و الله که بر و چون قدم بر پل گذار

کتاب

بگویم الله اعلم و هر که در شیطان از چشم و چون بنزد آن نوری بگردد و حق می رسد
 در هر سخن مخرج صدق و عمل لیسان صح صدق و عمل لیسان لذت که سلطان ناصر
 و چون از منزل و در مذکور آن سخا تر می گویند بدان لاله الله و صد و لاله الله که
 الملک و که هر چه در غیر و عمل کل شیئی قید اللهم فی عود ذبک من غیر شیئی
 و چون در صحرای حق یا غیر آن تر می دست راست را بر سر گذار و با و از بلند بگو
 این الله قبول و نه سهم من فی السموات و الارض طوعا و کرها و الله سبحانه و چون
 از غیر تر می از نظر تر المومنین امر و است که کسی از غیر و حقیقت از مده رسد بر خود که
 خود بر دور خود و در نهایت بگردد و گوید اللهم رب و انیال و کعبه و کعبه و کعبه
 اعظمی و اعظمی و چون از غروب تر می این آیت بخوان سلام علی نوح فی العالمین
 انما لک بنجر من غیر این من عبادنا المومنین و چون سکه بر روی تو فرمایند مذکور
 یا مشرکین و انما لک استظلم ان تغد و ان قطار السموات و الارض فانغذ و ان تغد
 الابلطان و چون از آنکه تر می این آیه را بخواند اللهم بط ارضه با صید و چون
 در کشتی نشسته باشی و دریا موج و خطر آید بر جانب برت خود نگر و گوید اللهم
 و کس که بنده و فرقی بر الله و خدا باذن الله و لا حول و لا قوة الا بالله العلی العظیم و چون
 تنها بفر و در هر کس مانتا و لا حول و لا قوة الا بالله العلی العظیم اللهم انش و فی حق علی و صد
 و چون راه که کنی و از بلند بگو یا صاحب یا ابا صالح او شنید و ناالی التکلیفی
 و حکم الله و چون خبر کسی در رکعت نماز بخندار و در رکعت بعد از حمد بگو
 سوزان و بعد از آن که برت سب ان بر در و گوید اللهم یا ذا الصلوة و الصلوة و الصلوة
 الصلوة که صل علی محمد و آل محمد و احفظ علی صالتی و اذ ذها الی
 سالمة یا ارحم ال رحمن یا ارحم الراحمین یا ارحم الراحمین یا ارحم الراحمین یا ارحم الراحمین

و بعضی یکس قی برین و چاه درم بوزن شاه پسته و یکس شاه تهرات و عار و عار
رفش سبب صحیح از هر صفاق است خنول است چه نیم زده باشد در مرتبه که
باله العظیم و باله العرش العظیم الکریم شش کلاهی و عارضه و مرتبه قران را در مرتبه دیگر
فرونده حوره محمد و قل موله حد و انار زانه و آینه لکری بخواند پس بکشت شهادت
برپوشوی چهار بویس اللهم ارحم جلده الرقیق و غظه القویق من بوزة الحریق ما اذم علیه
ان کنت منمت باله و ایوم الحسنه فلان تا کمل العظم و لانه فی اللدم و لانه شکلی العظم
و لانه صدی الکرسی و تقی عن فلان بن فلان و نام رو و مالک شش از بویس
نویسد ای من کجیل مع الله الهام الحسنه لاله الهه سبحانه عما تر کون و دعایا بر نما
نحو بخواند در رویت دیگر فرمود که چهار روز در کپال خود داخل کند و در آن وقت
کوبید و بوره محمد و قل غو ذرب العرش و قل غو ذرب الفلق سه مرتبه بخواند پس کوبید
اعین یعنی بوزة الله و قدرة الله و غظه الله و سلطان الله و مجال الله و حجج الله و رزق الله
و بقره تصحی الله علیه و عظیم بولاه در الله من شکر ما عارف و خذ و شکر الله
علی کل شیئی قدیر و لا حول و لا قوة الا بالله العلی العظیم و صلی الله علی محمد و آله الطاهرین
بشأنک و در و نابد و آنک و عافی من بلائک **احکام بسیار در لام در روز**
ماه که پاره شود و در بخیزد **روز چهارم** بر خیزد در است پیدم سخت بود دعای سخت یا بخت
اکی ۵ درین روز بسیار بد بود و محتاج است بصدقه ۷ صحت یا بچون از دی ۷
بعد از صفت روز به شود روز ۸ بعد از ده روز بخیزد در روز ۹ رحمت یا بخت ای ۱۰
ز صحت یا بد و بخیزد در روز ۱۱ رحمت یا بخت ای ۱۲ بعد از ده روز بخیزد ۱۳ رحمت
و کشنده صدقه ضرورت است ۱۴ رحمت است ۱۵ بعد از زیت روز بخیزد ۱۶
سخت برد و کشنده و نخواست لاله و خوف تو به کند صدقه بد بد و صیت کند لاله

دعای کربان

و بعضی یکس قی برین و چاه درم بوزن شاه پسته و یکس شاه تهرات و عار و عار
رفش سبب صحیح از هر صفاق است خنول است چه نیم زده باشد در مرتبه که
باله العظیم و باله العرش العظیم الکریم شش کلاهی و عارضه و مرتبه قران را در مرتبه دیگر
فرونده حوره محمد و قل موله حد و انار زانه و آینه لکری بخواند پس بکشت شهادت
برپوشوی چهار بویس اللهم ارحم جلده الرقیق و غظه القویق من بوزة الحریق ما اذم علیه
ان کنت منمت باله و ایوم الحسنه فلان تا کمل العظم و لانه فی اللدم و لانه شکلی العظم
و لانه صدی الکرسی و تقی عن فلان بن فلان و نام رو و مالک شش از بویس
نویسد ای من کجیل مع الله الهام الحسنه لاله الهه سبحانه عما تر کون و دعایا بر نما
نحو بخواند در رویت دیگر فرمود که چهار روز در کپال خود داخل کند و در آن وقت
کوبید و بوره محمد و قل غو ذرب العرش و قل غو ذرب الفلق سه مرتبه بخواند پس کوبید
اعین یعنی بوزة الله و قدرة الله و غظه الله و سلطان الله و مجال الله و حجج الله و رزق الله
و بقره تصحی الله علیه و عظیم بولاه در الله من شکر ما عارف و خذ و شکر الله
علی کل شیئی قدیر و لا حول و لا قوة الا بالله العلی العظیم و صلی الله علی محمد و آله الطاهرین
بشأنک و در و نابد و آنک و عافی من بلائک **احکام بسیار در لام در روز**
ماه که پاره شود و در بخیزد **روز چهارم** بر خیزد در است پیدم سخت بود دعای سخت یا بخت
اکی ۵ درین روز بسیار بد بود و محتاج است بصدقه ۷ صحت یا بچون از دی ۷
بعد از صفت روز به شود روز ۸ بعد از ده روز بخیزد در روز ۹ رحمت یا بخت ای ۱۰
ز صحت یا بد و بخیزد در روز ۱۱ رحمت یا بخت ای ۱۲ بعد از ده روز بخیزد ۱۳ رحمت
و کشنده صدقه ضرورت است ۱۴ رحمت است ۱۵ بعد از زیت روز بخیزد ۱۶
سخت برد و کشنده و نخواست لاله و خوف تو به کند صدقه بد بد و صیت کند لاله

دعای کربان

با عددی از روزی که تو میدی خات دلوا ۱۸ روز بخیر دور هست باید و مردم ۹۹ انشا
۲۴ روز خیر بود ۲۱ بلو و بی ملک و در وقت صدق باید کرد ۲۲ روز محبت باید و حق
خوشدل ۲۳ بعد از خیر شده روز بیخوشی ۲۴ این روز غایت بلو و کت نام دلوا
۲۵ بسیار بلو ۲۶ زوی بخیر دور هست باید ۲۷ بخیر دور هست باید ۲۸
ببر از سر روز بیخوشی و امید خات دلوا ۲۹ روز محبت باید و خوشدل ۳۰ بخیر دور
و محبت باید در حکام **بیم** روزی هم نام دارد در حساب جل جمع کند و
سه سه طرح کند و باز رسد که در چید روز بیمار شده که در روزی که بیمار شده
اگر بی بیمار شود و در بیمار باشد طول کشد و اگر سه بیمار شود و اگر در شنبه بیمار
شده است اگر بیمار شود و اگر سه بیمار باشد طول کشد و اگر در شنبه بیمار
شده است بیمار شده است اگر سه بیمار باشد طول کشد و اگر در شنبه بیمار
بماند و اگر چهار شنبه بیمار شده است اگر بی بیمار شود و اگر در شنبه بیمار
کشند و اگر سه بیمار شود و اگر چهار شنبه بیمار شده است اگر بی بیمار شود
بپاریش طول کشد و اگر بی بیمار شود و اگر چهار شنبه بیمار شده است اگر بی بیمار
بپاریش طول کشد و اگر بی بیمار شود و اگر چهار شنبه بیمار شده است اگر بی بیمار
در بیمار باشد طول کشد و اگر سه بیمار شود و اگر چهار شنبه بیمار شده است اگر بی بیمار
چون خور می بداند که بیمار می شود یا نه نام روز حساب یکی جل بیمار در تاجید
و از ایام خنده روزی که بیمار شده عدد آن را از نیرال بقره اوسی طرح کن
و بعد از طرح کنی بیمار در حساب حیات و حیات بقره و طول غایب در حیات
و حیات و نیر مدعی بی حساب کن و رویت دیگر عدد در بیمار از نیر ذال کن
بشار و در ایام **راش** بیستم و نهم و چهارم و سیزدهم و چهاردهم و هفدهم و

ازد

و نوزدهم و بیستم و بیست و یکم و بیست و دو روز بیخوشی و غایب در نیر ذال
بیخوشی و بیخوشی و بیخوشی و بیخوشی و بیخوشی و بیخوشی و بیخوشی و بیخوشی
بیان بیستم و چهارم و بیستم و بیست و یکم و بیست و دو و بیست و سه و بیست و چهار
و بیست و پنجم و بیست و ششم و بیست و هفتم و بیست و هشتم و بیست و نهم و بیست و دهم
استغفار **فصل** بیستم و چهارم و بیستم و بیست و یکم و بیست و دو و بیست و سه و بیست و چهار
نقوی مایس ما قد و از حضرت ذالقرن ۱۴ از برای او وضع که در سطح طایفه
بفرمیدند چون اسکندر لشکر بخار به کشن و میشتاد و بیامی در در و در
و دست رسم دور احساب یک در جشم و غلبه و نظار از ان شخص یک در پس که
خار به در میان دو قوم و در قوت و بیابسی شنبه و وصال در شنبه شد و
خازن در حکام رو باید رسم هر یک از ضمان را در جگانه با یک جل حساب
و نه نه طرح کند تا آنچه در رسم هر غیر بیاند و نیر اول است که در ایام در وقت
و مرون الف وضع نماید و القاب کنیسات و صفات و تعریف بیجا
کنند و رسم هر کتب که در میان سخن متعارف است مثل نیر علی و نیر حسین حساب کنند
و بعضی بریند که قادر در رسم واحد هر کاه در روز موکو گذشتند و نیر
مثل حاکمین و در قاپیک و در قاقان و بابا خان و حاج خان و قاضی خان حساب
کنند هر چند آقا و خان تعریفند باید حساب که در غایب معلوم که نیر ذال
و مردم تا حال که همه باین حساب در است آمده است و دلیل بر این قصه دود
عادت و جارت در رسم در و کشش نماید بعد از طرح کنی از و او کن و در رسم
جارت نشسته نماید و کشش بیست غایب است و از نیر نرسی کشش نام از رسم
ذخول علیه لاشه یک کشش بر یک غالب است و از رسم ملاک خان و میانه

المستعمل في علم الفلك
بروحي و فلكي و كروبي و فلكي
بقيت في علم الفلك و كروبي و فلكي
ميت درين علم فلكي و كروبي و فلكي
درين علم فلكي و كروبي و فلكي
تواند نظر زان اكثر است
مطلوب غالب است اگر زوج است و اگر فرد
ستور است چهار طالب علم است
غالب است يك و هفت يك غالب است يك و هفت يك
بچ يك غالب است يك و چهار يك غالب است يك و سه يك غالب است
يك و در يك غالب است يك و يك طالب غالب است انان و نه نه غالب است
در هفت دو غالب است در هفت هفت غالب است دو شش شش غالب است دو
بچ پنج غالب است انان سه و نه سه غالب است سه و هفت هفت غالب است سه و
سه غالب است سه و شش شش غالب است سه و پنج پنج غالب است سه و چهار چهار غالب است
سه و سه طالب غالب است سه و دو دو غالب است سه و يك يك غالب است
الترت چهار و نه نه غالب است چهار هفت هفت غالب است چهار هفت هفت غالب است
چهار و شش چهار غالب است چهار و پنج پنج غالب است چهار و چهار چهار طالب غالب است
چهار و سه چهار غالب است چهار و دو دو غالب است چهار و يك چهار غالب است
انان شش و نه پنج غالب است پنج و هفت هفت غالب است پنج و شش شش غالب است
بچ و شش شش غالب است پنج و پنج طالب غالب است پنج و شش شش غالب است
بچ و پنج طالب غالب است پنج و سه سه غالب است دو دو طالب غالب است يك و يك

در علم

يك علم است انان شش و نه نه غالب است شش و هفت هفت غالب است شش و شش شش طالب غالب است
هفت غالب است شش و شش طالب غالب است شش و شش طالب غالب است شش و شش طالب غالب است
غالب است شش و چهار چهار غالب است شش و شش طالب غالب است شش و شش طالب غالب است
شش و دو دو غالب است شش و يك شش طالب غالب است انان هفت هفت طالب غالب است
هفت طالب است هفت هفت طالب است هفت و پنج پنج طالب است هفت و هفت هفت طالب است
غالب است هفت و سه سه طالب است هفت و دو دو طالب است هفت و يك طالب است
يك طالب است انان هفت و نه نه غالب است هفت و شش شش طالب غالب است هفت و شش طالب غالب است
هفت هفت طالب است هفت و شش شش طالب است هفت و پنج پنج طالب است هفت و شش شش طالب است
هفت و چهار چهار طالب است هفت و سه سه طالب است هفت و دو دو طالب است هفت و يك طالب است
هفت و يك طالب است انان سه نه و نه طالب غالب است نه و هفت هفت طالب است نه و هفت طالب است
غالب است نه و هفت هفت طالب است نه و شش شش طالب است نه و پنج پنج طالب است
نه و چهار چهار طالب است نه و سه سه طالب است نه و دو دو طالب است نه و يك طالب است
غالب است و الله اعلم بالصواب
جعفر بن محمد الصفاق في المثلثات در مسائل اشجاره روز شنبه از طلوع بروج
تا جاست روز شنبه از صبح است تا ظهر و از ظهر است تا مغرب روز شنبه از
مغرب است تا طلوع آفتاب پس از هفت است تا عصر روز شنبه از هفت است تا ظهر پس از
عصر است تا آفتاب روز چهارشنبه از صبح است تا اول بعد از آن از عصر است تا آفتاب
روز چهارشنبه از صبح است تا طلوع آفتاب بعد از آن از عصر است تا آفتاب روز جمعه از
از صبح است تا طلوع آفتاب و از هفت است تا عصر و از عصر است تا آفتاب و از صبح است تا

منقول است هر روز شنبه نیکیت تا حاجت و اگر که بدو تا روزی که نیکیت
 بود و در هفتاد و شش روز شنبه نیکیت تا پیش آنکه بدو تا پیش آنکه نیکیت
 تا شام بدو تا هفتاد و شش روز شنبه نیکیت تا شام بدو تا هفتاد و شش
 آنکه نیکیت بدو تا پیش آنکه بدو تا پیش آنکه نیکیت بدو تا پیش آنکه نیکیت
 آنکه بدو تا پیش آنکه بدو تا پیش آنکه نیکیت بدو تا پیش آنکه نیکیت
 آنکه نیکیت بدو تا هفتاد و شش روز شنبه نیکیت تا شام بدو تا هفتاد و شش
 آنکه نیکیت بدو تا هفتاد و شش روز شنبه نیکیت تا شام بدو تا هفتاد و شش
 بدو تا پیش آنکه بدو تا پیش آنکه نیکیت بدو تا پیش آنکه نیکیت
 روایت کرده است که کسی که خواهد که استخاره از قرآن کند پس باید که آنکه کسی
 تا دو و العالی العظیم بخواند و در وقت و عند مفاصل العین لایعلیها از جهت کون
 پس در هر سه صلوات بر محمد و آل محمد و بعد از آن قَوْلَکَ عَلَیْکَ
 وَ قَالَتْ یَکُنْ لَکَ یَا قَارِئُ مَا هُوَ لَکَ تَوَكَّلْ فِی مَوْتِکَ الْمَکْتُوبُ
 الْحَرُونَ فِی عَیْنِکَ یَا أَحْمَدَ الرَّحْمَنِ ارْزُقْنِی لِحَقِّ حَقَّ حَقِّ لِحَقِّ لِحَقِّ
 وَ ارْزُقْنِی لِبَاطِلِ الْبَاطِلِ حَتَّى اجْتَنِبَهُ یَا کَرِیْمُ پس بنمایید صحف را و بنمایید
 او را و بعد از آن که در صحف دست راست است پس بشمار در نظر مار بعد از او را
 در صحف دست چپ پس از آنکه میان بعد از ششم در نظر با نمره و حضرت با آن کند و در
 کفتر مذکور است که این نهند صلی را در مفرغ خود ذکر کرده است که حضرت و کراز استخاره را
 این است هر صحفه را بشمارید و نظر کنند با آنچه در اول است و عمل بان کنند **استخاره**
دست الرقیع هر روز است از حضرت صالح ق. که هر گاه در راه که با امر را بر سر
 رفته بشیم الله العظیم الخیر حین من الله الخیر الخیر لفلان بن فلان

افعلک

افعلک و در سه رفته و بعد از آن نویسد پس دعا را تا فلان بن فلان
 لا تفعلک بوسیس کبذ را در این ش رفته را در زبان فلان بن فلان
 پس سجده کن و صد مرتبه در سجده بگو **استخیر الله بحسب حاجتک**
فی عاقبة پسین و بگو خیر لی و اختیر لی فی جمیع اموری
فی یومئذ مثک و عاقبة پسین دست خود را در چهار روزه پیش و بر آن
از پس اگر سه رفته بی اسم افعلک آمد کن و اگر سه رفته لا تفعلک آمد کن و
یکه بیرون آید که کن و یکی پسرون آید که کن پنج رفته بیرون آید که کن
هر که درم بیشتر است از درونی عمل آن کن و یکه را بگذارد **استخاره بنابر آنکه**
در مشول است که هر گاه نیت کسی در استخاره یکند از برای حاجت خود نویسد بر رفته
لعم و بگذرد در رفته لا و بگذارد در این هر روز رفته در میان کل آنکه در کل آن که
هر روز در روز در آن خود و هر وقت نیاز بگذارد و بگو اللهم انی اشاء و کذا فی
آخری هذا و اذنت خیر و مستشار و مستشیر فاقض علی ما فی قلبی
و حسن عاقبة و بیرون آید که رو با آن عمل کن **استخاره بطلب از حضرت صالح**
 منقول است که تعلیم علی بن اسباط فرمود در باب استخاره و بیرون رفتن بجهت نظر
 بجز در وقت بصر پس با و فرمود در وقت نار بکن و صد مرتبه **استخیر الله بگو**
نظر کن و بیرون که در دل توجه می شد از رفتن و رفتن و کردن و نکردن و عمل بان
کن **استخاره بجهت علامه علی را در صبح پنجشنبه فرمود که این استخاره هر روز است**
از حضرت صالح را تا آنکه بخواند اگر روزه مرتبه و قدر روزه مرتبه و بگو اللهم انی
استخیرک لعلک یعاقبه الامور و استشیر لی بحسن قلبی یاک
فی المال مؤول و الحاد و یا اللهم وان کان امر القلا فی و نام بر او را

پس بگو چنانکه بنظرت بالبرکة انجان و بوادیه و حجت بالکلام
 ایامه و کلامیه فخری اللهم فیه خیر من دلتهم منه ذوقا
 و تقصیرا یا امة مؤمنه و یا امة قانتة و اما فی فاشته اللهم
 انی استلک برحمتک حیکم فی عاقبة پس هر قمره رجب را
 زنت و در او که ساعت خوار و بنهار و در نهایت تسبیح در جهت جنوب اگر طاق باشند
 و اگر جهت شمال هر یک **عزیمه** با قمر بالای جنوب نویسد که لغایت این مطلب
 شود **بسم الله ان الله وعد الصابون الخراج عما ینکون و ان ذوق
 عما ینکون جعلنا الله و یا امة من الذین لا خوف علیهم و لا
 هم یخافون** **صدرا** **صدرا** در تمام روز از ماههای ترک از قمر
 نجوم است و اگر طریقه تیسار می درازد تیسارست چون در کتب تیسار تیسار
 ریاضیست در این ستاره شده در آنکه حکما ترک و خطا و انوار و اول جین و شرق
 و تار و دشت خجاق برهنه که بر فلک ستاره است بصورت شترت که از اسب
 یولد در خورشید شمس است و بعضی گویند در ستاره است و تجزیه ایشان رسیده
 ماه صحرایشینان و کوهها و اول ناقص و بلور و در کان خورزم و حقیق و حش و ضا
 حش و بلور زکوه و منسردان دریا و صحرای اول برلک و تدرال و غرض اینکه این ستاره
 در هر روز از ماههای ترک در جهت از جهات عالم سیار است و دوم ماه جولاد و
 ترک است و هشتم ماه ترک اول است سیب در روزی در ستاره بظرف باشد
 زود و شکر و ساغوره بگردان و از بر رفتن است از زمین تا از کونست ان این باشد
 و گفته اند که اگر در وی فتنه باشد در وقت بیرون رفتن ز زمین است که شترت شود
 و معرفت از سلطان حکما الشافعی خواجه نصیر الدین محمد بن حسن الطوسی این سخن

در اول

در اول است تا حرکت آن ستاره علوم نجوم و یازدهم و بیست و یکم ماه
 با قیاب برین بناید باقی نماند در زوایا و در وقت و در اول و دوم
 دوم ماه میان شرق و جنوب باشد با زمان جهت درازن در جهت
 سیم و یازدهم و بیست و یکم درین روز از جنوب در وقت روز اول است
 بناید رفتن در عکسها بدید و باید در این سیم و چهارم و چهارم و بیست و یکم
 در میان جنوب و غرب بود چه از جنوب است در اول ماه یازدهم و بیست و یکم
 یازدهم و بیست و یکم از غرب برید جهت بناید که ششم و شانزدهم و بیست
 و یکم میان شمال و شمال درین روز ما که دردی کند و در اول و دوم و چهارم
 و بیست و یکم از شمال برید زن کند در جدی بسم میر ششم و بیست و یکم و بیست و یکم
 ششم میان شرق و شمال بود و ملوک و سلطانین زود در مخاطره و تقیم و در اول
 و یازدهم و بیست و یکم در جهت الارض است بغرض و زود که بکلیت و در اول
 کم بود یا کشته شود که در جهت شرق است در اول و دوم و بیست و یکم درین روز
 در فوق است ما باشد حضرت بناید کرد و الله اعلم **صدرا** **صدرا** **صدرا** **صدرا**
 رجال العینب و هر روز از ماهها که گذار جهت تیسار است در آنکه غم و چهارم
 و بیست و یکم در شرق است و بیست و یکم و بیست و یکم و بیست و یکم و بیست و یکم
 بیست و یکم و چهارم و دو و بیست و یکم در جهت جنوب و بیست و یکم و بیست و یکم
 جنوب و جنوب سیب است و بیست و یکم و بیست و یکم و بیست و یکم و بیست و یکم
 و شانزدهم و بیست و یکم میان شرق و جنوب سیب است که در خوانند که در اول
 ایشان است و بیست و یکم باید در هر روز از جهت است در بیست و یکم
 با طرف و بگوید **بسم الله الرحمن الرحیم** **بسم الله الرحمن الرحیم** **بسم الله الرحمن الرحیم**

عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ اللَّهُ يَارِجَالَ
 الْعَيْبِ سَلَّمَ اللَّهُ يَا أَرْوَاحَ الْقَدَسَةِ أَجِيْبُوْنِي وَأَعِيْبُوْنِي
 وَأَعِيْبُوْنِي بِعَوْنِهِ وَأَنْظُرُوْنِي بِبَصَرِهِ وَأَرْحَمُوْنِي بِرَحْمَةِ
 بَحْصَلُوْنِي بِمَقْصُودِي وَقَوْمُوا عَلَيَّ حَوَائِجِي سَلَّمَ اللَّهُ فِي
 الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ يَا رُقَبَاءُ يَا حُجَبَاءُ يَا أَبْدَالَ مَا أَرَادَ يَا أَوْطَاءُ
 يَا قُطْبُ يَا عَوْدِي أَعِيْبُوْنِي بِحُرْمَةِ مُحَمَّدٍ الْمُصْطَفَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَآلِهِ بِسُكُونِ السَّلَامِ عَلَيْكُمْ يَا رِجَالَ الْعَيْبِ يَا أَرْوَاحَ الْقَدَسَةِ
 أَهْتَبُوْنِي بِعَوْنِكُمْ بِحُرْمَةِ مُحَمَّدٍ الْمُصْطَفَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
 وَبِشَيْءٍ سَجَانِيثِ كُنْزِكُمْ بِسَلَامَتِكُمْ بِقَسْبِي إِلَيْكُمْ وَقَوْمُوا لِي بِمَا
 وَيَا رُبُّ رُبِّ رُشْدِي سَمِّدِي بِمَدْرُورِي بِفَرْخِ لَدَائِي بِسُكُونِ رُوحِي بِتَحْتِ
 كَيْدِي بِمَعْلُومَتِكُمْ كَيْدِي بِكُورِي سَلَّمَ عَلَيْكُمْ يَا رِجَالَ الْعَيْبِ سَلَّمَ عَلَيْكُمْ يَا أَرْوَاحَ
 الْقَدَسَةِ أَهْتَبُوْنِي بِقُوَّةِ وَأَنْظُرُوْنِي بِبَصَرِهِ الْكَافِي بِبُؤْسِ أَيْدِي
 كَيْدِي بِمَا كَيْدِي بِخَيْرِكُمْ وَيَلِ بِي أَيْدِي كَيْدِي بِمَا كَيْدِي بِمَا
 مِنْ تَهَارَاتِ رُوحِي بِسَمِّدِي بِمَدْرُورِي بِفَرْخِ لَدَائِي بِسُكُونِ رُوحِي بِتَحْتِ
 مِيرَادِي بِدَوَائِي بِأَرْوَاحِ الْقَدَسَةِ بِسَمِّدِي بِمَدْرُورِي بِفَرْخِ لَدَائِي بِسُكُونِ رُوحِي بِتَحْتِ
 قَالِ كَيْدِي بِمَا كَيْدِي بِخَيْرِكُمْ وَيَلِ بِي أَيْدِي كَيْدِي بِمَا كَيْدِي بِمَا
 مَطْسُ ثَوْدِي بِوَجْهِ نَجْمِي بِسَلَامِي رُوحِي بِبَيْتِ بَيْتِي كَيْدِي بِمَدْرُورِي بِفَرْخِ لَدَائِي
بَدَانِكُمْ حَوْلَ رِجَالِ الْعَيْبِ رُوحِي بِبَيْتِ بَيْتِي كَيْدِي بِمَدْرُورِي بِفَرْخِ لَدَائِي
 وَدَرِي سَلَامَتِي بِعَوْنِكُمْ بِحُرْمَةِ مُحَمَّدٍ الْمُصْطَفَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
 ائِمَّةِ صِدْقِي وَنُورِي وَرُوحِي وَبِسَمِّدِي بِمَدْرُورِي بِفَرْخِ لَدَائِي بِسُكُونِ رُوحِي بِتَحْتِ

قالبه

قالبه سیمان و اهل دوزخ کاشان و در تقویم سخاوت و در تقویم سخاوت و در تقویم سخاوت و در تقویم سخاوت
 لظرف می گویند که زر کاشان مشیخ ایشان که میرزا قطب زمین می شود و در
 اولین قطب او تاد است و ابدال و سبب مدار دنیا و چوستان است و در زمین
 سیارند و چهل نفر می باید باشند هر کدامی که مردند و دیگر کسی را و قطب می
 والله بعم **صهارسیه** در احکام مشاجات است و آن عبارت است از آن
 احضار از مرغان کمان و گویند زیاده بر مرتبه باد است و این علم متعلق است نزد
 القمرین که آدمی را از خیر و شر و دفع و ضرر که میسر و درند و این تجربه است
 هرگاه بفعل بد یا خوب یا خیر قرار دهند که در واقع حسن و خصلت است
 دلخواه یا در خصایب شور و می در آنگاه میسر که در بنگلای مرتب الهام است
 سر عینت یا در پیش سر میز که پیش سر از غم خلاص شود میان ق غایب
 بگذرد و است از سر خیر بد بشود و جانب خیر سر فرخ روز و میان
 از و فر فر فر رسد که در است فر فر رسد که در است خیر غایب رسد و بنا که
 را در سخنی از و نقل کنند و بنا که پیش خیر تا به رسد است خیر رسد و بنا که
 را در است خیر خیر ظاهر است که رسد از خیر رسد است خیر رسد از خیر رسد
 با و رسد از رسد خیر و در رسد از رسد خیر و در رسد از رسد خیر رسد
 بخیر رسد محبت یا بد جمله خیر رسد از رسد خیر رسد از رسد خیر رسد
 جمله است از رسد خیر رسد از رسد خیر رسد از رسد خیر رسد از رسد خیر رسد
 و در رسد از رسد خیر رسد از رسد خیر رسد از رسد خیر رسد از رسد خیر رسد
 بر رسد از رسد خیر رسد از رسد خیر رسد از رسد خیر رسد از رسد خیر رسد
 مرد و محبت یا بد خیر رسد از رسد خیر رسد از رسد خیر رسد از رسد خیر رسد

کشتن رسته سخن از نقل کنند کوشش غایبی بپوشد در بویت ذکر نفع بوی رسد
بویها در جو جمله دمان بادوستی دست کنند جمله زمان از بیماری آسین کرد و لایلا
قول بعضی اولوب ز برین هفت شش می آید کوشش لب رسته خضوت کند کوشش
لب رسته سخن نقل کنند جمله ز خندان مال بیدر حقوم رسته از بولوغ پای
حقوم چپ غرق می پسند جمله آردل ترف غنیمت یا در سرش رسته رسته
یا در سرش چپ در رگش با در رسته غیر و غیر پسند ز رسته شادی پسند
ساعت چرخ رسته پسند رقی غم پسند رقی رسته غم پسند ساعت رسته
شادی پسند ساعت فرسخ روز رسته کف رسته غنیمت کند کف رسته غنیمت
اکتشت زرگ رسته کوشش پسند کشت زرگ چپ زرگ رسد شاد رسته
سخن از نقل کنند شاد رسته چرخ رسته کشت میانه رسته در رسته رسته
اکتشت میانه چپ بر کوشش ظفر یا بیکشت چهارم رسته روز رسته کشت چهارم
مال بسج کند کشت کویک رسته سخن از نقل کنند کشت کویک چپ مال چپ
از جمله رسته کوشش یا در رسته چپ نوکر کرد کوشش چپ هر او رسد کوشش
رسته رسته مال می زیاد شود و ندکا در رسته غنیمت یا در رسته دوشی از رسته کوشش
دل می رسد بپوی رسته نقل قول کند بپوی چپ رسته می با در کوشش رسته
زن کند کوشش چپ غم رسدش چپ رسته کوشش کوشش چپ رسته چپ رسته
یا در ناف زن صلال کند و اگر زن باشد شوهر کند میان ناف در رسته یا در
خصیه و در جملو و در رسته رسته زن صلال کند خصیه چپ هتال شوهر می رسد
غرق بوم رسد سر چپ کوشش پسند کوشش رسته چپ یا در کوشش چپ رسته
کوشش رسته کوشش رسته چپ بر خوار می پسند چپ رسته رسته رسته چپ

نوعی از

جانب ران چپ بزرگه یا نوی امور رسته مفر کوشش ز رسته کوشش رسته چپ رسته
تو ساق رسته ز رسته رسته آید ساق چپ حاجت نوی بر یک کف پای رسته
رسته وی غایب کوشش پای چپ سخن از نقل کنند چپ رسته چپ رسته
چپ پای چپ مفر کوشش نیت پای رسته خار کوشش پای چپ بزرگه در رسته قدم
عم زایل کرد و جمله قدم چپ نوکر کرد کوشش دوم پای رسته کوشش
دوم پای چپ کوشش پسند کشت میان پای رسته مال می زیاد شود
میان پای چپ کوشش چهارم پای رسته خوش می غایب شود کوشش
پای چپ مال یا بیکشت کویک پای رسته ترف یا بیکشت کویک پای چپ
یا در روز سلطان کوشش پسند جمله کشتان پای رسته مفر کوشش کوشش
پای چپ عم و لم پسند جمله اندام اندوه بوی رسد و اگر کوشش اعضا کوشش
فالج و لوه است باید که مدو کند **فصل در چپ رسته** در میان دوسه در نمازهای
چکانه و احکام و ذکر جمله سهو است **رسته** در میان دوسه چپ است نماز در حال
ایستادن پیش از رکوع و در حال رکوع و بعد از رکوع و پیش از سجده چپ است و در
اشای سجده چپ است و بعد از سجده چپ است پس بنا بر رسته میکند از نماز تمام میکند
و یک کوشش نماز ایستاده یا در کوشش نشسته می کند **رسته** در میان دو چپ است
نماز در حال ایستادن پیش از رکوع و در حال رکوع و در نماز سجده و بعد از سجده چپ است
پس بنا بر چپ میکند از دو رکعت نماز ایستاده میکند **رسته** در میان سه و چهار
سجده است در حالت پس بنا بر چپ میکند از دو رکعت نماز ایستاده یا در کوشش
یا در کوشش نشسته می کند **رسته** در میان دوسه و چهار چپ است در حال رکوع چپ
که بنا بر چپ میکند از دو رکعت نماز ایستاده و دو رکعت نشسته می کند **رسته** در میان

در ماه جمادی اول و در ماه جمادی دوم و در ماه جمادی سوم
کند و در وقت دیگر هرگاه که در محرم در صلوات و در وقت پیش از روز جمعه
و پیش از شب و یا ماه رمضان نیت یسند و بر نحو مبارک کرد از آن وقت تا ماه رمضان
و در کنگره انور بر کنگره زنان فاشته و مطلق در بنامه پیش و خیر و قنات و شنبه
بر طریقت کند و نیز نیت کند و روز ماه صفر هرگاه در نور انور در روی حساب
دو لیسان در جوار هرت و تحقیق و مینی و یوزانات کرد و در کنگره انور یک سبیل
یک ساعت ریح اول هرگاه در جوار انور بر روی عالم زهد کرد و یا در آب و یا
یا در جوار انور فی تل و در برید و در حال و در کنگره انور یک سبیل و یا در انور
ریح السلا هرگاه در سلطان انور در آب روالک فی کرد یا در بنه و جوار انور
یا در تحقیق و مینی و در کنگره انور دم شیر و غماز جمادی اول هرگاه در رسد انور
اسان کرد یا در زربا در شش و سه نوبت بگوید **لا حول و لا قوة الا بالله**
بالله العلی العظیم و در کنگره انور تارک الصلوة و جنبه و یوه جمادی اول
هرگاه در سبند انور در روی دختران با که خوتروی محرم می کرد یا در بنه و حق
و مینی و در کنگره انور و در کنگره انور یک سبیل و یا در بنه و حق و در کنگره
جوس رجب هرگاه در منزل انور در آینه صفا می کرد و سه نوبت **فاستجبت**
نخواستند و در کنگره انور یک سبیل و کرمات و کتافات و یک سبیل ماه
نجان هرگاه در حرم انور در صلوات و محشر کفار یا در صحنه میاید
روی بزرگان و اهل سلاح کرد و در کنگره انور یک سبیل و محرم و محرم و جلافت
ماه مبارک رمضان هرگاه در محرم انور در روی علماء و سادرت و زکیم
ای کرد و در کنگره انور یک سبیل و ملازم محرم و بدو کوزی و ساقی و شیر و بود ک

ایستاده

در روز چهارم ریح اول هرگاه در محرم در صلوات و محشر کفار یا در صحنه میاید
روی بزرگان و اهل سلاح کرد و در کنگره انور یک سبیل و محرم و محرم و جلافت
ماه مبارک رمضان هرگاه در محرم انور در روی علماء و سادرت و زکیم
ای کرد و در کنگره انور یک سبیل و ملازم محرم و بدو کوزی و ساقی و شیر و بود ک

[Faint, mostly illegible handwritten text in the left margin]

سوال هر که در صبر و تقوی در این کتب و سوره که می خواند که در وقت
 از غیر این سوره و فاتحه و غیره ذی القدر هر که در روز نوبت در ساجده و نماز
 کند و سوره مرتبه رحمت بخواند و در هر روز یک بار در هر روز که ماه در
 هر که در وقت نوبت در صبح که در یاد روی علمای اهل و غیره و در هر روز
 و هر که در وقت نوبت در صبح که در یاد روی علمای اهل و غیره و در هر روز
 در روی عالمان و صالحان و مومنان کرد و باید که در روی این که در حسی است
 کند و بیشتر و مشکل حال و بویته که در وقت باشد به پیشند یا در هر روز و دعای
 حضرت سیدالاستادین بخواند و خواندن آن هر چه مرتبه دلیران ماهان است
 در چشم و چون ماه را دیدی باید که کردی در وقت بستی و دعا بخواند بطریق اهل کون
 محراب در روی ساجده مستقول کند و صحر را در کیه و هر روز در صبح اولی در روی
 برح است در هر روز و هر که در روی استخوان جمادی و هر روز در
 ماه رویان در هر روز در کمال تقیات در روی ساجده و ماه مبارک رمضان
 در روی و تقیات و توان در روی ترکان و ذی القدر و در هر چه و ذی القدر
 در روی قرآن هر دست غره هر ماه در روزهای عید و استقبال تا روز قیامت این
 قاعده از بخرات حضرت امام رضا علیه السلام و آنست که باید که در هر روز که شسته
 ده طرح کند و آنچه بماند در جدول اول طلب کند و آنچه در جدول دیگر که نهایی شریف
 صحیحین آن جایی که نام نوشته همان نام را از بالای جدول صفح دوم طلب کند و
 بخت بر غره ماه و یک بر نام مصوم باید که داشت و شسته هر روز هم رسد آنجا
 ماست باقی و الله تعالی علم امتت الرسله عسیل العجانه فی نزهه المظفریم با کمال ظهور

۲۲۲
 ۱۲۱۲
 ۲۲۳

در روز اول کاتبه
سید زین العابدین
شم بر آن کاتبه
۱۲۱۵

در روز اول کاتبه
۱۲۱۵

تاریخ روز یکشنبه
۱۲۱۵



